

مکتوبات معصوم

اردو ترجمہ

مکتوبات

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرحدی قدس سرہ
ساجدائے اوجا الشہین حضرت غرۃ الثقلین خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ
مکتوبات قدسی آیات کے

اردو ترجمہ کا

از

حضرت مولانا سید قاری حسین شاہ صاحب رح

الحمد لله والمنه كتاب مستطاب

مکتوبات مقدسیہ مکتوبات معصومیہ

کے

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرمدی قدس سرہ کے
صاحبزادے اور جانشین حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم فاروقی قدس سرہ کے
مکتوبات قدسی آیات کے

دفتر دوم کا اردو ترجمہ

از

حضرت مولانا سید زقار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی

مؤلف: عمدۃ الفقہ، زبدۃ الفقہ، عمدۃ السلوک اور حضرت مجدد الف ثانی وغیرہ

باجتہام

جناب محمد حسین صاحب کاپڑیا۔ ۱۳۹ لکھنؤ داس سٹریٹ۔ کراچی ۲

ناشر

ادارۃ مجددیہ

۱۲/۵ ایچ، ناظم آباد ۳، کراچی ۱۵

قیمت

۱۳۹۹ء

۱۳۹۹ء

فہستہ مضامین

صفحہ

۱۳

۱۵

مقدمہ : از مترجم

دیباچہ : از مرتب

۲۱ { مکتوب ۱ : مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و حقیقت کعبہ ربانی کے متعلق ان کے سوالات کے جواب میں اور پہلی حقیقت کی دوسری حقیقت پر اختلاف اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق تحقیقات احسان دونوں کی شان کی معرفت پر متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے مناسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۲۴ { مکتوب ۲ : مولانا حسن علی کے نام ان کے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے محمد الف ثانی کے معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

۲۸ { مکتوب ۳ : خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام ان کے عربیہ کے جواب میں جو کچھ بد کیفیات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز کمالات نبوت تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۲۹ { مکتوب ۴ : میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت فنا کے حصول پر ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۰ { مکتوب ۵ : سلطان وقت کے نام فنائے قلب فنائے نفس اور مواظظ و نصائح پر مشتمل حدیث کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۳۳ { مکتوب ۶ : خواجہ محمد حنیف کے نام مفید نصیحتوں اور گوشہ نشینی پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۳۴ { مکتوب ۷ : خواجہ محمد صدیق پشاور کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارت خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

۳۵ { مکتوب ۸ : حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد حنیف کے نام طریقہ ارشاد کے بعض لوازم کے بیان میں مع مواظظ و نصائح تحریر فرمایا۔

۳۶ { مکتوب ۹ : غلام محمد فاروق کے نام واقعہ روشن کے بیان میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استفادہ کے جواب میں جو حدیث کا صلوة الا بحضور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

۳۷ { مکتوب ۱۰ : خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیر آفاقی جو کہ مقامات عشرت کے طے کرنے کی عبارت ہے ہمارے ہندوؤں کے طریقہ سیر انفسی کے معنی میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محکم معاملہ آفاق و انفسی باہر چلا جاتا ہے اور انفس آفاق کی باہر محبوب کے ساتھ بے کیف محبت حاصل کرتا ہے۔

مکتوب ۳۸: شمشیر خاں کے نام نفس امارہ کی مخالفت پر تحریر ہوا اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصحیح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے سلوک پر ترغیب اور طریقہ عالیہ نقشبندیہ کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۹: میر صلاح کاہلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہوئے اور طاعات کے وظائف پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۰: خواجہ محمد حنیف کے نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور شجعت (پیر ہونے) کے ضروری آداب اور ضبط اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۱: شیخ عبدالکریم کاہلی کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ہمت و عظمت گزنی پر ترغیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۲: مولانا محمد حنیف کے نام نصیحت اور آخرت کی تیاری پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۳: خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آباء کے کلام (باب دادا) کا شکر ادا کرنے اور کمال استغفار کے باوجود اشتیاقِ حق کی طرف توجہ اور عارف کی خفاہ نگاہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۴: خواجہ محمد حنیف کے نام رانچی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۵: مولانا غازی سرسندی کے نام اس استغفار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے سلمہ ہائیت کے بارے میں لکھا تھا۔

مکتوب ۴۶: مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۷: تیز مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے ایضاً کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشغول تھا۔

مکتوب ۴۸: میرزا غفران کے نام نصیحت و تنبیہ اور حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۹: مولانا محمد حنیف کے نام فاعلت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۰: مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام مقام اخلاص کی تحقیق اور دائمی حضور پر ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۱: مولانا محمد حنیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵۲: تیز مولانا محمد حنیف کے نام سنت کو زندہ کرنے اور فقر و ورعہ، تقویٰ پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۷: ملا حامد کے نام شریک خفی کے دقائق سے رہائی پانے اور کلمہ متعارف لایین کر اللہ الا اللہ کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۸: مولانا محمد حنیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح توجہ ہونے اور اس تعالیٰ شانہ کے واسطے دیگر رہائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۲۹: سیارۃ پناہ محمد امین بخاری کے نام تمکین حاصل ہونے پر دالالت اور کمال فخر و غریب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۰: شیخ عرب بخاری کے نام گوشہ نشینی اور اغیار سے کنارہ کشی کرنے پر ہمتائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۱: مولانا محمد حنیف کے نام وقت کی محافظت پر غریب و غنہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۲: میرزا محمد شامہ کے نام بلند مہنی پر ہمتائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۳: خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۴: سیدہ بی بی کے نام اوقات طاعات پر غریب اور بعض مآثر و دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۵: سیارۃ پناہ جامع جلد ثالث حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض اسرار خاصہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۶: مولانا محمد صدیق پشوری کے نام بعض امور کے بارے میں جو کامل فخر و غریب (ہوتے) ہیں اور اس باب میں تحریر فرمایا گستاخ پر ایک ایسا وقت آئے کہ کسہ ازل و ابد کو یک آن واحد پائے۔

مکتوب ۳۷: ملا عبد الرزاق کے نام ان کے مولوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۸: نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے مبالغہ ہونے کے بارے میں اور ان حدیثوں کے بیان میں جو کہ اس کے بارے میں وارد ہوئی ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۳۹: ملا ابوالفیض کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب بڑا حجاب طالب کا نص ہے۔

مکتوب ۴۰: فیض ابوالمنظر و محمد شامہ کے نام تعزیت کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۴۱: شیخ حسین غلوی روحی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر غریب و غنہ کے بارے میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۲: امیر اعلیٰ الامامین سید زین العابدین علی کی طرف عارف کی خاک کے بیان میں ارسال فرمایا۔

مکتوب ۴۳: شیخ بابر و ابو الفتح بدیع الدین سیارچہ کی کے نام احوال نماز کی فضیلت اور اہل حق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۸۶ مکتوب ۳: میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

۸۷ مکتوب ۳: میرزا قیصر بناری کے نام صوفیائے کرام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی تحریف میں تحریر فرمایا۔

۸۸ مکتوب ۴: میرزا محمد شاہ کے نام کہیں دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے حاصل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۸۹ مکتوب ۴: محمد حسین کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بہ قرار رہنا چاہئے۔

۹۰ مکتوب ۴: محمد راقی اموری کے نام اُن کے اُن واقعات کی تعبیر میں جو انہوں نے لکھے تھے تحریر فرمایا۔

۹۱ مکتوب ۴: مولانا محسن سیالکوٹی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ مقام جمع کے مناسب ہے اور جو جمع بعد الفرق کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور عین الیقین حتی الیقین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۲ مکتوب ۴: سیادت پناہ حاجی حسین شریفین میر غنیمت کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۳ مکتوب ۵: محمد عارف اموری کے نام ان کے عہدہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ حوالہ و کیفیات پر مشتمل تھا۔

۹۴ مکتوب ۵: ایک اہل طریقت صلح خاتون کی طرف حضرت رسالت خاتمت علیہ علی آلہ الصلوٰات و التسلیمات کی بعض عادات شریفہ اور اس کے مناسبات اور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۹۵ مکتوب ۵: شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اہم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں

اور مرتبہ ذات ملک و حصول کی کیفیت کے بیان میں اور عبادت و سہا و است کے قول کی تحقیق

میں اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا زائل ہونا ولایت کے طریقوں میں مشروط ہے کہ موت

۹۶ کے طریقوں میں اور خالص لطافت اور ان کے انوار کے انجمن کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب

جو کہ شعور کا محل ہے اس کی خفایت کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرتے

اور رب الالہاب (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفویض (سپردہ) کرنے کے درمیان تطبیق کی

کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۰۵ مکتوب ۳: حاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۱۰۶ مکتوب ۵: شیخ محمد سلیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ متوجہ رہنے اور ماسوا سے قطع تعلقی پر

ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۰۷ مکتوب ۵: حاجی سلیم بلخی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقے کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۱۰۸ مکتوب ۵: ارشاد پناہ خاتون و عبادت آگاہ خواجہ عبدالغفار بلخی کی خدمت میں اُن کے مکتوب کے

جواب میں جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سیقت و استقلال اور ظل کی تبعیت و محو

کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۵: امیرنشاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکنات کی تحقیق عدم ہے اور ممکن کہنے والا تعالیٰ کی حقیقت کے پائے سے عاجزی و ناامیدی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود وہیب سے متحقق ہو کر ۱۰۹ { مطلوب کو تلاش کرے۔

مکتوب ۶: محمد یونس گیلانی بریل پوری کے نام اُن کے عریضے کے جواب میں اور اس باب میں ردِ غفلاً اُن اذنی کا حاصل ہونا بجلی ذاتی کا اثر ہے اور قلاب تو سین تجلی صفائی سے لحاظ رکھنا ہے اور تحقیقات ۱۱۰ { اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷: شیخ آدم شعی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشائخ کی نسبت اُن کے فتوے میں سونہیں بلکہ انویزیون سے اخذ کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبند حضرت صدیق اکبر تک ۱۱۱ { اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچتی ہے۔

مکتوب ۸: حاجی سلیم علی کے نام اس وارد کی شرح میں جو کہ انھوں نے لکھا تھا اور عالمِ عمر کے پانچوں لطیفوں کی یہ و عروج کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ اہل بس کے اجتماع سے ۱۱۲ { دُور ہے اور برزخے رہنا چاہیے۔

مکتوب ۹: فضائل آب حاجی ابوالقاسم بریل پوری کے نام اُن دھمکے بیان میں جو علماء کرام کے بیان ۱۱۳ { قولی ہوئی معرفت اور اس معرفت کے درمیان خرق کیسے والی ہیں جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۰: حاجی مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ لایات کا حال ہوتا اور ان کا علم وہی چیز ہے اور ان کے ۱۱۴ { مقدمات (واردات) کسی ہیں اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۱: شیخ آدم شعی کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافلِ موقت کے اوقات میں احتیاط کے طور پر ۱۱۵ { قصائد تاریں پڑھنا ان نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

مکتوب ۱۲: شرف الدین حسین لاہوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انھوں نے لکھا ۱۱۶ { تھا کہ عہدِ اوست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

مکتوب ۱۳: شرف الدین حسین لاہوری کے نام اس بارے میں اور جو چیز مفہوم ہو اس کی طرف ۱۱۷ { التفات نہ کرنے اور اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۴: شیخ عرب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں ۱۱۸ { تحریر فرمایا۔

مکتوب ۱۵: صلاح آثار حافظ محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع اُن احادیث کے بیان کے ۱۱۹ { جن میں نماز و روضہ تالون قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۶۸: شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ روایت قطبی دسیا میں واقع ہے یا نہیں اور سلطان العارض کے
اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرمایا کہ "جس جگہ سالک کسی سال میں نہیں پہنچا سلطان
خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے۔"

مکتوب ۶۹: مجدد فریخ آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی میں ہی اور باطن کا حصہ ہے۔
مکتوب ۷۰: میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و مفید قلبیہ و جود اشراق کے بیان میں تحریر فرمایا۔
مکتوب ۷۱: شیخ مظفر ریاض پوری کے نام مع نصائح و مواظبات اس بارے میں تحریر فرمایا کہ غرض جو کچھ
رکھی ہے وہ سب اس سے ہے حتیٰ کہ شوق و محبت بھی۔

مکتوب ۷۲: محمد سعید ہزاروی کے نام بلند ہمت ہونے اور شایانیت و مکاشفات کی طرف توجہ کرنے
کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۳: شیخ یازید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد قویوں میں سے ہے
نفس وصول ہیں اور باطن علم و ادب پر ہیں۔

مکتوب ۷۴: نیز شیخ یازید کے نام سفر حج اختیار کرنے کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ
نصوف کی حقیقت اضطراب و بقراری ہے۔

مکتوب ۷۵: ایک اہل طریقت خاتون کے نام تعزیت و نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۶: فضیلت مآب شیخ آدم غنی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ تہذیب صرف تہذیب ہی
کی کوشش کرنی چاہیے اور قائم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زیادت میں قطعیت
قیومیت کا منصب آنسو رومی اللہ تعالیٰ علیہ السلام کے لئے تھا۔

مکتوب ۷۷: نیز فضائل مآب محمد مصطفیٰ کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۸: شیخ بدایین کے نام طالبین کی طرف توجہ کرنے اور امر اہل و کسایف کے دفع اور امور
درجات کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درمیان ترتیب اور
اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۷۹: محمد بن محمد طیب مجدد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محنت کرنے کے فضائل اور
قلب کے ذکر کے ساتھ منور ہونے اور اس سے حدیث نفس کی نفی ہوجانے اور نفس کی
قنایہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۰: شیخ یازید کے نام ان کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری نقائص ظاہر
و در نہیں ہونے اور استغفار کے فضائل میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ۸۱: مولانا محمد حنیف کے نام اوراق کو خاص طریق میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

- ۱۴۶ { مکتوب ۸۲: حاجی نظام کو الہی کے نام اختصار کے طور پر لکھنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۴۷ { مکتوب ۸۳: میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاہدہ و چیزوں یعنی صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اتباع اور شیخ مقدس کی محبت پر موقوف ہے اور قضا و قدر کے مسئلہ کی اشترک میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۳ { مکتوب ۸۴: مولانا عارف الہوری کے نام قائلے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۵ { مکتوب ۸۵: شیخ باقرید سہارنپوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے واقعات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۶ { مکتوب ۸۶: سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نام عشق و شوق اور عدم حصول کے درجے کے بیان میں اور محبت جو کہ معیت کا قرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۵۹ { مکتوب ۸۷: فقیر حقیقہ شرف الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب شہود کی تفصیل اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارت کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۱ { مکتوب ۸۸: سیادت پناہ سید علی بارہہ کے نام اوقات کو معور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۲ { مکتوب ۸۹: میرک معین الدین کے نام اس بیان میں کہ طالب کو اپنے شیخ سے طلب کو ظاہر کرنا لازمی ہے اور اس سے طریق وصول کا تعین کرنا ایک فضول بات ہے اور اہل بدعت سے بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۳ { مکتوب ۹۰: صلاح آثار کا ظہار محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وصیت کا طالب و صدائی ہونا چاہئے۔
- ۱۶۴ { مکتوب ۹۱: سیادت آداب سید محمد اسماعیل کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شہوت عدم کی شرارت اور ایلیس کی شرارت زیادہ اور خدا و اطمینان نفس کی تحقیق اور عیش و انار کے نازل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۶ { مکتوب ۹۲: شیخ حسین منصوبہ کے نام ان کے بلند احوال و افادان کی شرح میں مع ولایت علیا کی اشارت میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۷ { مکتوب ۹۳: بدر علی شرفی کے نام ذکر پریشانی کی ترغیب جو کہ اس پر مرتب ہونا اس بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۶۸ { مکتوب ۹۴: خواجہ امان اللہ و قاضی محمد موسیٰ ہارنپوری کے نام قائلے قلب قائلے نفس کی تحقیق اور لا ید کو اللہ الا اللہ کی حقیقت اور حالت نماز کے فیہ حالت نماز پر وقت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۱۷۰ { مکتوب ۹۵: سید علی بارہہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان نفس صوفیانہ کلام کی صحبت سے وابستہ ہے۔
- ۱۷۱ { مکتوب ۹۶: سید نور محمد کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۹: مولانا جان محمد و سکا کے نام ولایات سکا کے تحقیق اور اطمینان نفس کی حقیقت اور شرح صدر اور عالم امور و عالم خلق کے لطائف کے کمالات اور شخص کے نصیب کے تعین اور کمالات نبوت کی تحقیق اور کمالات ولایت پر اس کی فضیلت کے بارے میں اذکار و تلاوت قرآن و نماز کے نتیجہ کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افاضہ محض فضل کے ساتھ ہوتا کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے اوپر ہے تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۹۸: حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عظمیٰ نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۴

مکتوبہ ۹۹: سید نور بکر کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۵

مکتوبہ ۱۰۰: سیادت پناہ امیر خاں کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۶

مکتوبہ ۱۰۱: سیادت و نقابت پناہ میرزا خان کے نام ارسال کردہ رسالہ کے مطالعہ پر ترغیب دینے کے بارے میں جو کہ اذکار و اذعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اعتبار (جدید) کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۴۷

مکتوبہ ۱۰۲: محمد زائد علی حقبت شیعہ اور القاسم کے نام معین ان احوال و اذواق کے جواب میں جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور ان دو شبہات کے ازالہ میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت محمد و الحی ثانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں گئے تھے۔ ۱۴۸

مکتوبہ ۱۰۳: سیادت پناہ میرزا خیر حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کے پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزرنا چاہیے تاکہ وصل کے گھٹا فوں سے کوئی پول جن کے ۱۸۱

مکتوبہ ۱۰۴: سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اذعیہ و اخذ طریقہ پر رغبت دلانے اور صحبت کی شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۸۲

مکتوبہ ۱۰۵: یعقوب محمد زید صمدی (ابن قدیم کے نام) اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجب علی کی صفات کی عینیت و غیرت پر کیا تھا اور کہ حضرت محمد العنالی رضی اللہ عنہ نے کس کو اختیار کیا ہے ۱۸۳

مکتوبہ ۱۰۶: مولانا خروار کا بی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے حل میں کہ بیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہو یا نہیں اور باوجودیکہ جمیعہ (ایک عمرہ کم کا لباس) کو انجانہ ایک قسم کا معمولی لباس) سے بدلنے کی حدیث اور چل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمرہ لباس) کا منع ہونا مفہوم ہونا اور اس بیان میں کہ ظالموں اور بدعتیوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیروی و مریدی کرنا بدعت ہے یا نہیں۔ ۱۸۵

مکتوبہ ۱۰۷: میر محمد زید کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۱۹۳

مکتوبہ ۱۱: سعادت و نقابت پناہ میر عمار کے نام اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے واجب الی کے
۱۹۷ موجود ہونے کی حقیقت اور حکمت کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

مکتوبہ ۱۲: شیخ حسین منصور کے نام فائے نفس و نجی صفات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تحقیق
۱۹۸ میں اور اس بارے میں کہ فائے قلب نفس امارہ کی اصلاح کو شامل ہو اگرچہ وہ اعلیٰ ان تک
نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۱۳: صلاح آثار علیہ السلام کے نام و عطا نصاب اور یک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۰۳

مکتوبہ ۱۴: محمد حسین کابلی کے نام درود شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۳

مکتوبہ ۱۵: محمد میر گلبرہ کے نام اوقات کو مہمور رکھنے کا شوق دلائے اور پرہیزگاری و تقویٰ پر
رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۱۶: ماہ جیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۷

مکتوبہ ۱۷: فضائل مآب مولانا بادل دین کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۷

مکتوبہ ۱۸: شیخ ولی محمد تہجدی (جہتی) کے نام وقلعہ کی تعمیر میں تحریر فرمایا۔ ۲۱۹

مکتوبہ ۱۹: محمد امین لاسوری کے نام اُن کے سوالوں کے جواب اور ان کے اُن کے اُن کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۰

مکتوبہ ۲۰: حافظہ محمد صادق کابلی کے نام (ان کے) خط کے جواب اور طالبین کو فائدہ پہنچانے کی ترغیب
دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۳

مکتوبہ ۲۱: حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جیو کے نام شوق و الہام فراق کے اظہار اور محبت
دقائق سے قدرے آگاہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

مکتوبہ ۲۲: حقائق و معارف آگاہ مخدوم زادہ عالمی مرنہ شیخ عبداللہ کے نام اس بات کے جواب میں
کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو اور نماز وسطیٰ و ساعیہ جمعہ اسم اعظم کے
سیہم ہونے اور سرسہد کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۲۵

کہ حقیقت قرآنی اور نزول ملائکہ کس چیز سے عبارت ہے۔

مکتوبہ ۲۳: شیخ حسین منصور کے نام اُن کے سوالات کے جواب میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۱

مکتوبہ ۲۴: مخدوم زادہ شیخ ابوالقاسم کے نام حلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق اور بعض
کیفیات کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔ ۲۳۳

مکتوبہ ۲۵: ملا موسیٰ کے نام ان کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انھوں نے لکھے تھے اور
مطلوب کے ماورا ہونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۳۵

کتوب ۱۱: مخدوم زارہ علی قدر محدث الخالق ابو القاسم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دینے اور
 ۲۳۹ { جغلیوں کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۱۲: بہت قاتل کے نام مواظ و فضل کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۰

کتوب ۱۳: محمد معصوم کے نام ذکر و تذکرے کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۱

کتوب ۱۴: مولانا فصیح الدین کے نام واقعہ رحال کی تعبیر اور بعض مقدمات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۲

کتوب ۱۵: بیہوشی میں بخاری کے نام ان کے واقعہ رحال کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۳

کتوب ۱۶: حضرت ایشان (عزوة الوفا) کے ہم مشیر زادہ حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے نام وعظ و نصیحت
 { کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۱۷: مخدوم زارہ امی خاتون و عارفہ گاہ شیخ ابو القاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔ ۲۴۴

کتوب ۱۸: خواجہ احمد بخاری کے نام قرآن پاک کے فضائل اور اس واقعہ رحال کی تعمیری تحریر
 { فرمایا جو انھوں نے لکھا تھا۔

کتوب ۱۹: خواجہ عبدالرشید کلانی کے نام ذکر و خبر غیور کی مجلس میں حاضر ہونے کے بارے میں ان کے
 { استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲۰: بیاد بنیاد حاجی محمد عاشور بخاری کے نام اس بیان میں کھالوں کے اجتماع میں نیت کی
 { تفصیح ضروری ہے اور وفاق و مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے سوا کوئی نسبت نہیں ہے
 اور صراط مستقیم کی ہدایت کے معنی میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲۱: جان محمد بیگ کوہاٹی کے نام ان کے نصیحت کے جواب میں جو کہ کیفیات احوال پر مشتمل تھا اور
 { اس بیان میں تحریر فرمایا کہ احوال بشارات ہو حصول ہدایت نہیں رکھتے۔

کتوب ۲۲: خاتون آگاہ حاجی جمیل اللہ حصار شیخ بخاری کے نام اس بابے میں کہ تہا میں ظاہر باطن کے
 { رنگ میں دکھایا ہوتا ہے اور باطن سے منتقل ہونے کے بعد ظاہر و اندر نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے
 عدم ہونے اور حقیقت کعبہ حقیقت حلت و حقیقت معلومہ و خفیہ قرآنی و تحقیق محمدی اور ان کی
 { تعبیرات اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲۳: صوفی سعادت کابلی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۰

کتوب ۲۴: خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۱

کتوب ۲۵: شیخ حبیبہ جہتی کے نام ان کے احوال کی تعبیر اور ضروری نصائح و ذکر لطائف عشرہ کے
 { بارے میں تحریر فرمایا۔

کتوب ۲۶: حاجی سلیم لکھی کے نام تحریر فرمایا۔ ۲۵۲

۲۵۳

- ۲۵۸ مکتوب ۱۳۹: شیخ بابر دہلوی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۰ مکتوب ۱۴۰: حضرت ایشاں (عقود الوافی) کے برادر زادہ شیخ خلیل اللہ کے نام قریب خراسان و قریب افغان کے بیان میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۲ مکتوب ۱۴۱: شیخ محمد باقر لاہوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۳ مکتوب ۱۴۲: شیخ ولی جہتی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۴ مکتوب ۱۴۳: محمد رفیع کاشانی کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۵ مکتوب ۱۴۴: سیادت پناہ سید محمد علی بابرہ کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۶۶ مکتوب ۱۴۵: محمد خادم راوی جامع کمالات صمدی و معنوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے بارے میں جو کہ ذکر سے بالا ہوا و فنا کے قلب سے تعبیر کیا جاتا ہے مع آں سرور دین و دنیا علیہ الصلوٰۃ والسلام سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔
- ۲۶۷ مکتوب ۱۴۶: نیز محمد راؤہ علی دروچہ صاحب کمالات اصلیہ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور اس کے فضائل اور عدم محض کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
- ۲۶۸ مکتوب ۱۴۷: حافظ محمد شریف لاہوری کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۶۹ مکتوب ۱۴۸: مولانا محمد حنیف کے نام اُن کے احوال کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔
- ۲۷۰ مکتوب ۱۴۹: سیادت پناہ سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۱ مکتوب ۱۵۰: سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۲ مکتوب ۱۵۱: نیز سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۳ مکتوب ۱۵۲: سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۴ مکتوب ۱۵۳: نیز سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۵ مکتوب ۱۵۴: فضائل مآب محمد امین حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۶ مکتوب ۱۵۵: جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۷ مکتوب ۱۵۶: محمد شاہ گزبردار کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۸ مکتوب ۱۵۷: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔
- ۲۷۹ مکتوب ۱۵۸: میرک معین الدین کے نام تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی انبیاءہ المرسلین خصوصاً علی الشرفیہ و
خاتمہ و سیدنا محمد بن المصطفیٰ احمد المجتبیٰ و علی آلہ و اصحابہ اتباعہ اجمعین و اما بعد
کچھ عرصہ قبل حضرت عروۃ الوثقیٰ خواجہ محمد معصوم قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کے دفتر اول کا اردو ترجمہ
ناظرین کی خدمت میں پیش کیا جا چکا ہے، حق سبحانہ و تعالیٰ کا بھی شکر و احسان ہے کہ اس نے اس ناچیز
کوشش کو جو اس میں شرف قبولیت عطا فرمایا اور بزرگوں، دوستوں اور احباب اکابر نے اس کی تحسین
فرما کر اس عاجز اور اوارہ مجذوبہ کی حوصلہ افزائی فرمائی، جزا لہم اللہ عن اخیر الخیراء۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا غریب فضل و کرم ہے کہ ہم جلد ہی اس قابل ہو گئے کہ مکتوبات معصومہ کے دفتر
دوم کا اردو ترجمہ بھی قارئین کرام کی خدمت میں پیش کر سکیں چنانچہ حسب سابق ترجمہ میں زبان کی سلامت و
عمرگی کا خاص طور پر خیال رکھا گیا ہے، ترجمہ کے الفاظ کو اصل فارسی الفاظ سے جتنے نہیں دیا گیا اور جتنی لامکا
قریب سے قریب تر الفاظ میں ترجمہ کرنے کی کوشش کی گئی ہو تاکہ ان کا مفہوم من و عن باقی رہے، فارسی مطبوعہ
نسخے کے صفحات بھی حاشیہ میں دیدیئے گئے ہیں کہ اگر کوئی صاحب فارسی مکتوبات سے رجوع کرنا چاہے تو
تلاش میں زحمت نہ ہو، مکتوبات شریفہ میں آئی ہوئی آیات مبارکہ کی سورت و آیت کا ترجمہ بھی حاشیہ میں دیدیا
گیا ہے، اور ان میں جو احادیث شریفہ آئی ہیں ان میں سے جن کا حوالہ مل سکتا ہے وہ حاشیہ میں لکھ دیا ہے اور
امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریفہ کی جہاں جہاں حوالہ نہیں آئی ہیں ان میں سے
جن کا حوالہ مل سکتا ہے وہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا گیا ہے، نیز آیات و اشعار کا ترجمہ بھی سلیس و شگفتہ زبان
میں کیا گیا ہے، مطبوعہ نسخہ میں اظہار کی وجہ سے ترجمہ کرنے میں کافی مشکلات پیش آئی رہی ہیں اور ان کو
حل کرنے کی حتی الامکان کوشش کی گئی ہے، اس قدر کوشش کے باوجود اگر اس میں کوئی غلطی ہو گئی ہو تو عاجز
معذرت خواہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے بھی عفو و کرم کا امیدوار ہے، قارئین کرام سے درخواست ہے کہ
جہاں کہیں غلطی پائیں، اس بے بضاعت کی کم علمی پر محمول کرتے ہوئے صفحہ و سطح کے ساتھ تصحیح اس کی
نشان دہی سے مطلع فرما کر مشکور فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں اس کی اصلاح کی جاسکے، یہ عاجزان کا
ممنون احسان ہرگز اور وہ ثواب دارین کے مستحق ہوں گے۔

اگرچہ ہماری یکوشش اس قابل تو نہیں ہے کہ آپ حضرات سے درخواستیں حاصل کر کے لیکن ان مکتوباتِ عالیہ کے مضامین اس قدر اعلیٰ و ارفع، جامع و واضح، مستند و نافع اور بابرکت و پرلٹ ہیں کہ ان کے لئے کسی تحسین کرنے والے کی تحسین کی قطعاً ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان مکتوباتِ عالیہ میں ہر ایک مکتوب شریعت و طریقت، حقیقت و معرفت، اسلام و عجم و علوم غریبہ کا عیش بہا خزانہ اور ادب و انشا کا اعلیٰ شاہکار ہے۔

خفی کل لفظ عند روض من المفی و فی کل سطر منہ عقد من اللدیر

[پس اس کے ہر لفظ میں معانی کا ایک بلند روضہ ہے اور اس کی ہر سطر میں بیتوں کا ایک بارخیزاں ہے] مکتوباتِ شریفہ کے دفترِ دوم کو حضرت عروۃ الوثقیٰ خراجہ محمد مصوم قدس سرہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ سیف الدین قدس سرہ کے حکم کے مطابق حضرت مولانا شرف الدین حسین بن میر محمد الدین محمد الحسینی الہروی قدس سرہ نے جمع و تدوین کا کام انجام دیا اور اس کا تاریخ نام وسیلۃ السعادت رکھا جس سے ان کے جمع و ترتیب کی تکمیل کا سال نکلا جیسا کہ ان کے فارسی و عجمی سے ظاہر ہے۔

یہ صاحبزادے صاحبِ حضرات خصوصاً جناب دکتر خان رشید صاحب سلمۃ اللہ تعالیٰ پر قدس سرہ ہر روز اور جناب مولانا عبدالتاویب صاحب سلمۃ اللہ تعالیٰ فاضل و پرمیہ اندیشہ اے اسلامیات اور دیگر مفسرین حضرات کا بہت ہی مستوفی ہے کہ انھوں نے اپنے قیمتی مشوروں سے اس ترجمہ کی اصلاح میں اس عاجز کی مدد و ہدائی اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر فی الدارين نصیب فرمائے آمین، اللہ تعالیٰ ہماری اس ناچیز سرائی کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور حضرت عروۃ الوثقیٰ قدس سرہ کی تعلیمات کو سمجھنے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی سعادت سے ہم سب مسلمانوں کو اور تمام عالمِ اسلام کے مسلمانوں کو بہرہ ور فرمائے آمین بجاوہید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر بنا تقبل عتہ انک انت المہمیم العالیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین برکتک یا ارحم الراحمین سبحان ربک رب العرش عما یصفون و سلام علی المسلمین و التحمد للہ رب العالمین۔

الراحمی الی ربنا الرحیم

خاکسار سید زوار حسین عفی عنہ و غفرلہ و اولادہ

دوشنبہ یکم رجب المرجب ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۸ مئی ۱۹۷۸ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

۱۷

اللہ تعالیٰ اجل شانہ کی بارگاہ مقدس اس سے بالاتر ہے کہ فکر کا ہاتھ اس کی حمد و ثناء کے واسطے تک پہنچ سکے، الا احصی شناء علیک انت کما اثبت علی نفسك [میں تیری ثنا کا احاطہ نہیں کر سکتا تو ایسا ہے جیسا کہ تو نے اپنی تعریف خود کی ہے] ممکن واجب کے متعلق کیا ہے اور محدود لامحدود کے بارے میں کیا تلاش کرے پس وہ ذات پاک ہے جس نے اپنی معرفت اور ثنا سے عاجزی کے سوا کوئی راستہ اپنی طرف نہیں بنایا پس یہاں تجرّف و قصور کا اعتراف ہی کمال معرفت اور عینِ ثناء ہے۔

سہ بعض مخطوطات میں یہ دیباچہ بھی (بزبان فارسی) مندرج ہے۔۔۔ را، حمید بارگاہِ خداوندی، جل جلالہ سلطانہ و عم احسانہ کے لئے ہے کہ اولین و آخرین کی طرح اس کی حمد کا دیباچہ ہیں اور بلا واسطہ کے مغربی کا تعظیماً کرنا اس کی تعظیم کی بجائے قبولیت کے فرض پر بار بار بی حاصل کرنے والوں کی دولت اس کے لطف و کرم سے بے اور کمال عارفوں کی معرفت اس کی معرفت سے عاجز ہونا ہے، وہ ذات پاک ہے جس نے مخلوق کے لئے اپنی معرفت سے عاجز ہونے کے سوا اپنی معرفت کی طرف کوئی راستہ نہیں بنایا۔

سبحان قالہ کہ مفاہیق زکیر یا
بر خاک عمر می فکند عقل انبیاء
گر صد ہزار سال چہ خلق کائنات
فکرت گفتہ در صفت عزت خدا
آفرین عجز معترف آمد کاے الہ
دانستہ شد کہ هیچ ندانستہ ایم ما

(وہ خالق ایسی ذات پاک ہے کہ جس کی صفات اپنی بزرگی و عظمت کی وجہ سے انبیاء کرام کی عقل کو (بھی) عاجزی کی خاک پر گرادی ہیں، اگر تمام کائنات کی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عزت کی صفت میں ایک لاکھ سال بھی غور و فکر کرے (تو) عاجزی کے ساتھ اس بات کا اعتراف کرے گی کہ اے اللہ العالمین اہم ہے جان لیوا کہ ہم نے کچھ بھی نہیں جانا ہے) (۳) ہے وہ محدود ہے اندازہ شکر خاص اس نعم کے لئے ہے کہ جس نے حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کو فضل و کرم سے

و اکمل النعمان کی صفت نمود کو بطریق عجیبہ احمدیہ کے ذریعہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ان کی وسیع کوتاہی عطا فرمائے اور تمام جان والوں پر پیشان کے فیوض کو جاری فرمائے، تجرید قربانی اور اولین کی نسبت کو آخرین میں اسی ترقی و ترقی کے ساتھ جلوہ گر کیا اور حضرت محمد رحیم اللہ علیہ وسلم پر سلوات طلیات ہوں جو کہ عمرہ کائنات اور بندہ موجودات ہیں۔

خواجہ لولاک و سلطان رسل مقتدا و رہنمائے جزو گل

[آپ لولاک کے مالک اور رسولوں کے سلطان ہیں اور آپ جزو گل کے پیشوا و رہنما ہیں]۔

ہرگز بردہ ثناء او مرکب راند
بر عجز و قصور معتد در رہ ماند
ابن جاسک کہ خاتم رسل خیر بشر
با آل شرف و کمال الاحصی خواند

[جس شخص نے اُس کی تعریف کے واسطے ہر سواری کی چھلایا اپنے عجز و قصور کا اعتراف کرنے ہوئے راستہ میں رہ گیا یہی وجہ ہے کہ خاتم الانبیاء خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر شرف و کمال کے باوجود کہ احصی میں داخل نہیں ہو سکتا (فرمایا) اور حضرت فخر مخلوقات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کے کمال کی چوٹی اس سے بالاتر ہے کہ عرض فکر آپ کی نعت و تعریف کی چوٹی تک پروا نہ کرے، رب تعالیٰ کی بارگاہ سے لولا کہ لما خلقت الاولیاء (اگر تو نہ ہوتا تو میں آسمانوں کو پیدا نہ کرتا) آپ کے حال کی تعریف ہے، اور لولا کہ لما اظهر المرئوسین (اگر تو نہ ہوتا تو میں رؤسیت کو ظاہر نہ کرتا) آپ کے کمال کی شرح ہے، ایجا دکا سات اس کے لئے ہے اور مخفی چیزوں کو موجود کرنے والا اس کی رضا کا طالب ہے، بیت

شای کہ نیست قوت بازوئے عمرغ فکر
شایستہ عروج یار ج کمالی او
آوا کہ در کتاب ثنا گفت ذوالجلال
کے آید از من و تو ثنا حسب حال او
ہر دم صلوٰۃ بے حد و تسلیم بے عدد
از ما بروج حضرت او باد و آں او

[وہ ایسا بادشاہ ہے کہ فکر کے پر نہ کرے قوت بازوئے عمرغ فکر شایستہ عروج یار ج کمالی او اس کے کمال کی بلند ہی تک عروج کرنے کے قابل نہیں ہے جس کی تعریف ذوالجلال (راستہ تعالیٰ) نے (اپنی) کتاب (قرآن مجید) میں فرمائی ہے مجھ اور تجھ سے کسی مخلوق کی اس کے حال کے بموجب تعریف کب ہو سکتی ہے، ہماری طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کی روح مبارک پر ہم وقت بے حد صلوٰۃ (درود) اور بے شمار سلام پیش ہیں]

اما بعد، صاحب قوت اللہ تعالیٰ کا سب سے ضعیف بندہ شرف الدین حسین بن میر عطاء الدین محمد، الحسینی، البروی، اللہ سبحانہ ان دونوں کی عاقبت کو بہتر کرے، عرض کرتا ہے کہ جب یہ مکتوبات قدری آیات کہ جن میں سے ہر ایک مکتوب معرفت کے دقیقوں میں سے ایک دقیقہ اور رحمت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے، نہایات ولایت کا ایک بیان اور کمالات نبوت کا ایک ترجمان ہے، اصالت کے اسرار اس سے نمایاں اور مقامات قیومیت اس سے ظاہر ہیں۔ دفتر اول کی تکمیل کے بعد حضرت قدوة الاولیاء امام الاصفیاء کے قلم فیض رقم سے جو کہ محققین کیلئے سند اور برحقین (باریک بینوں) کے لئے دلیل ہیں، قیومیت کی خلعت سے مہر فرماؤ اور اصالت کی بزرگی سے مشرف ہیں، ولایت اصلیب کے مالک اور وراثت معنویہ کے ساتھ انبیاء کے وارث ہیں، مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے راستہ کی طرف رہنمائی کرنے والے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

بین معجزہ ہیں، آیاتِ نشانہات کے اسرار سے واقف اور مقطعات کے رموز کو جانتے والے ہیں۔
 انوار الیقین کا مطلع اور ولایتِ احمدیہ سے موصوف ہیں، مرجعِ اوتار، قطبِ ارشاد، انسانِ کامل
 اور رفیعِ جامع، امامِ ہمام، مخلوق میں حضرتِ قائم الما بیا، (صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلیفہ، نائبِ فارقی
 حبیبِ احمدی اور مولدِ امر ہندی ہیں۔

- (۱) آنکہ نامش زبانِ پروم از بے ادبی ست
 گرچہ زراتِ تنم جملہ بنا مش گویاست
 (۲) لیکہ ان جاکہ زبانِ نیز سعادتِ طلبست
 گر یابن نامِ شریفش نہ رانم ز جفا ست
 (۳) قطبِ حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم
 آنکہ پیش تو اضع قدرا فلان و ناست
 (۴) ظاہر ش جملہ با تو ار شریعتِ روشن
 باطنش جملہ با سر حقیقتِ ذات است
 (۵) قطع شدہ بقا و قلعیتِ قیومیت
 آئے اس خلعتِ فخر بخش قدریاست

(۱) آئے وہ کہ جن کا نام زبانِ بر ملا میرے لئے ہے اور ہے۔ اگرچہ میرے جسم کے ذرات ان کا نام لیتے ہیں۔ (۲)

لیکن چونکہ زبان بھی سعادتِ طلب ہے اس لئے اگر میں اسے ان کے نام مبارک تک نہ پہنچاؤں تو ظلم ہے۔

(۳) وہ قطبِ حق ہادی دین خواجہ محمد معصوم ہیں کہ جن کے سامنے افلاک کا دروازع کے ساتھ جھک ہوا ہے۔

(۴) ان کا ظاہر انوارِ شریعت کے ساتھ روشن، ان کا تمام باطن اسرارِ حقیقت کو جلتے والا ہے۔ (۵) ان کے

قد کے مطابق قیومیت کا قلعیت قطع کیا گیا ہے یہ ایک یہ خلوتِ فخر ایسے ہی قدر کے لئے زیبا ہے۔

اللہ تعالیٰ ان کے ارشاد کے ظلال کو اہلِ عالمین کے سروں پر ہمیشہ (قائم) رکھے اور میرے

صلوات اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ اجمعین کے طفیل ہمیں ان کے اوار سے مستفید فرمائے۔ (جب

یہ مکتوبات) قبضہِ فتح میں آئے تو عجیب اسرار اور زورِ علوم نے کسبِ کمال حاصل ہونا انوارِ نبوت سے

اقتباس کے بغیر امکان کے احاطہ سے باہر ہے جیسے احدیتِ امیرِ ہرودہ سے ظہور کے تحت پر جلوہ فرمایا

اور سعادت مند مخاطبین اور بلند رتبت سامعین کے دل کی قوت اور جان کی خوراک ہو گئے رشتہ

- (۱) تمام ہا یا نجوم راہ نما ست
 تافہ از سپہر خجند و عدا
 (۲) ہر یکے نوٹھے ز نگارین فیض
 ہر یکے کو ہرے ز کانِ عطا
 (۳) ہر یکے رشتہ ز ابر پر کرم
 کمرہ سر سبز گشت صدق و صفا
 (۴) ہر یکے مشی آیت رحمت
 گشتہ تازل ز آسمان وفا

(۱) (ان کے) مکتوباتِ شانوں کی مانند تار ہیں، (۲) ہر ذوق اور بلند کی آسمان سے چکر رہے ہیں (۳) ہر ایک

میں سے ہر ایک فیض کے گلشن کا میدانِ بھول ہے، ہر ایک بخشش کی کان کا کوئی ہے۔ (۴) ہر ایک ابر پر کرم کا ترشہ

(جس نے) صدق و صفا کی کیفیت کو سرسبز کر دیا ہے (۱۴)، ہر ایک (مکتوب) آیت رحمت کی مانند ہے جو کہ وفا کے آسمان سے نازل ہوا ہے۔)

حق بات یہ ہے کہ (یہ مکتوبات) نہایت کی کان کے تابدار جواہرات اور عنایت کے سمندر کے چمکدار موتی ہیں کہ ارباب نہایت و کمال کا ہاتھ اور دامن اُن کے مثل سے خالی ہے اور صاحبان کشف و شہود اہل نظر و استدلال کی مانند ان کے ادراک سے عاجز و قاصر ہیں، اگرچہ مجھ ہیچمان کو کسی لحاظ سے بھی اس بات کی یافت و قابلیت نہیں ہے کہ میں اُن کے جمع کرتے ہیں پیش روی اور اس امر عظیم میں پیش قدمی کر سکا لیکن چونکہ محدود و محدود زادہ بلند مرتبت، عالی منقبت، توراعظم، عارف کامل، حاصل اولیاء، قاصد اصفیاء، مظہر انوار ربانی، مظہر اسماء سبحانی، حقائق کو کھولنے والے، دقائق کو حل کرنے والے، نہایت کے کمال اور کمال کی نہایت تک پہنچنے والے، تجلیات جلال و جمال کے مظہر ہے

محرر نقد معرفت نقد خزینہ شرف محدث گوہر صفا گوہر معدن کمال
مورد لطف اینزدی ہادی راہ احمدی مظہر سیر سہری مظہر فضل ذوالجلال

[معرفت کی نقدی کا خزانہ، شرافت کے خزانہ کی نقدی، پارسی کے موتیوں کی کان، کمال کی کان کے موتی۔

اللہ تعالیٰ کے لطف کے مورد راہ احمدی کے ہادی، سہری کے مظہر فضل ذوالجلال کے مظہر]

تعریف کرنے والوں کی تعریف سے بے نیاز، حق، ملت اور دین کی تلوار اللہ تعالیٰ (مسلمانوں کو ان کی طویل زندگی کے ساتھ قائمہ پہنچائے) انھوں نے اُس نظر عنایت کی بنا پر جو کہ وہ اس بے حاصل کے بارے میں رکھتے ہیں اور جن کی توجہ شریف اس ناکارہ کے احوال کی اصلاح کے ساتھ وابستہ ہے، ان مکتوبات کے جمع کرنے کو جو کہ دراصل دلوں چہان کا سرمایہ ہیں (اس فقیر کو) تقویٰ فیض فرمایا اور بار بار تاکید فرمائی کہ متفرق مکتوبات کو ضبط تحریر میں لا کر دوسری جلد ترتیب دی جائے۔ اُس جناب کے تعمیل ارشاد کو سہر و چشم قبول کرتے ہوئے اس عظیم الشان کام کو شروع کر دیا، امیدوار ہے کہ اس تعمیل ارشاد کی برکات فی الحال و فی المآل اس خود کامی کی تنگی کے گرفتار نہ رہے۔ حال ہو کر خودی و خود پرستی کے کوچے سے رہائی دلا دیں گے۔ اور اس کتاب مستطاب کا جمع کرنا جس کا نام و تاریخ اختتام و سبیلۃ السبعا دقا ہے، سعادت حقیقی تک پہنچنے کا وسیلہ ہو جائے گا۔ (اس کتاب کے) پڑھنے اور سننے والوں سے یہ انعام ہے کہ جب ان اسماء غیبی کے مطالعہ سے ان کی زندگی سنور جائے تو دعا و فاتحہ سے ان کے حیا کے مدد فرمائیں کیونکہ ان کے جمع کرنے سے مقصود

آخرت کا نفع ہے اور الفاظ کے دقیق ہونے اور معنی کے بلند ہونے کی وجہ سے جو کچھ سمجھیں گے اس کے علم کو کہنے والے کی حرف پڑا دیں اور رد و انکار سے پیش نہ آئیں، اور وسیلۃ السعادت کو اپنے حق میں وسیلۃ اشقاوت نہ بتائیں کیونکہ اس بزرگ گروہ کا منکر ابدی ہلاکت میں گرفتار اور دائمی خسارہ میں مبتلا ہے، یہی حق ہے، پس حق کے بعد سوائے گمراہی کے اور کیا ہے۔ ہشتوی

- ۱) یارب چہ کتاب مستطاب ست
- ۲) مفتاح کنوز مشکلات ست
- ۳) گنجے ست مصالح الحکم را
- ۴) چال بخش ترا ز لالی حیواں
- ۵) گوئی کہ پری و شیت طنناز
- ۶) افگندہ ہر شعار مشکیں
- ۷) لفظش کہ دقیقہا کند حل
- ۸) معیش کہ ہست مایہ چاں
- ۹) ہر صفحہ او کہ کام جان ست
- ۱۰) ہر سطر از و جو گیسوئے حور
- ۱۱) ہر بیتے از و کہ دل پسند است
- ۱۲) ہست الپے دفع ہر گزندی
- ۱۳) صاحب نظر اں فدائے اویند
- ۱۴) دلہا شدہ در نظارہ اش مست
- ۱۵) از نغمہ این محل اہل دولت
- ۱۶) و اں کو نظر در انش کو راست
- ۱۷) خفاش بود ہمیشہ نو مید
- ۱۸) آفاق ز مہر شد منور
- ۱۹) خورشید اگر چہ بے حجاب ست
- ۲۰) نامش بعقیدت و ارادت
- ۲۱) پرستند اگر ز سال اتمام
- کز ہر و قیش فتح باب ست
- تفسیر رموز مجملات ست
- شرح ست جوامع الکلم را
- روشن نرا ز آفتاب تاباں
- سرتا بقدم گر شد و ناز
- تا گشتہ نہاں ز چشم بد بین
- چوں طرہ مہوشاں مسل
- خیر چو دادے خوب رویاں
- چوں صفحہ روئے دلبران ست
- از زحمت دست ناکساں دور
- چوں ابروئے مہوشاں بلند است
- ہر نقطہ چو دائۃ سپندی
- جاں باختہ در ہوائے اویند
- جاں بہر شار بر کھت دست
- یا بند تسیم یا رغ جنت
- از ہر تو این جمال دور است
- از شمشۃ جمال خورشید
- غم نیست اگر ندید مشیر
- از غایت نور و نقاب ست
- گفتیم "وسیلۃ السعادت"
- ہم باز تو اں شاخت از نام

[۱] پر دروگہ کا رہا۔ کسی پسندیدہ کتاب ہے کہ جس کے ہر ورق سے (معرفت کا) دروازہ کھلتا ہے۔ (۲) مشق کے خزانوں کی کبھی ہے، جملات کے رموز کی تفسیر ہے۔ (۳) مصالح حکمت کا خزانہ ہے، جامع کلمات کی ایک شرح ہے۔ (۴) آب حیات سے زیادہ ندرت کی بجھنے والا ہے، منور آفتاب سے زیادہ روشن ہے۔ (۵) گویا کردہ ایک شوخ پری و شہ ہے (جو) سرے پاؤں تک کرشمہ نما ہے۔ (۶) اپنے جسم پر مشکیں بال ڈالے ہوئے ہے تاکہ ہر نظر کی نگاہ سے پوشیدہ ہو جائے۔ (۷) اس کے لفظ جو کہ دقیق مسائل کو حل کرتے ہیں حسنیوں کی زلف کی مانند مسلسل ہیں۔ (۸) اس کے معنی جو کہ سرمایہ جان ہیں وہ خوب روؤں کی ادا کی مانند شیریں ہیں۔ (۹) اس کا ہر صفحہ جو کہ ترتیبی کامقصد ہے دلبروں کے چہرے کا صفحہ ہے۔ (۱۰) اس کی ہر سطر جو کہ گیسو کی مانند زیبا ہوگی کی دسترس سے دور ہے۔ (۱۱) اس کا ہر شعر جو کہ دل پسند ہے جانتے ہیے حسنیوں کی ابرو کی مانند بلند (۱۲) اس کا ہر نقطہ گزند کو دفع کرنے کے لئے رائی کے دانے کی طرح ہے۔ (۱۳) اہل نظر اس کے قدائی ہیں، اس کی آرزویں جان کی بازی لگاتے ہوئے ہیں۔ (۱۴) دل اس کے نظارہ میں مست ہو گئے ہیں، جان نثار کرنے کے لئے جھیلی پر رکھے ہوئے ہیں۔ (۱۵) اہل سعادت اس پھول کی خوشبو سے جنت کے باغ کی نسیمات ہیں۔ (۱۶) اور جس کی نظر اس میں اندھی ہے وہ اس جمال کے پرتو سے دور ہے۔ (۱۷) چمکاؤں سورج کے جمال کی روشنی سے ہمیشہ ناامید ہے۔ (۱۸) آفاق سورج سے منور ہو گئے اگر چمکاؤں نے نہیں دیکھا تو غم نہیں ہے۔ (۱۹) آفتاب اگرچہ بے حجاب ہے لیکن کثرتِ توری کے باعث نقاب میں ہے۔ (۲۰) ہم نے اس کا نام عقیدت و ارادت کی وجہ سے "وسیلۃ السعادت" رکھا۔ (۲۱) اگر لوگ اس کی تکمیل کا سال دریافت کریں تو بھی اس کا نام پہچان سکتے ہیں



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتوب

مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین بدخشی کے نام حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حقیقت اور پوری حقیقت کی دوسری حقیقت اور ان دونوں حقیقتوں کے مراتب کے لائق حقیقتات اور ان دونوں کی شان کی معرفت متعلق توضیحات اور جو کچھ ان کے متاسب ہے اس کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَحَامِدُ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ [اللَّهُ تَعَالَى] کی حمد کرتے ہوئے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کیا میں جو کہ بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے [اللَّهُمَّ قَاطِرَ السَّمَكِ وَأَيَّ الْكَرْخِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] (اے اللہ! اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! پوشیدہ اور ظاہر کے جاننے والے! آپ ہی قیامت کے روز) اپنے بندوں کے درمیان ان امور میں فیصلہ فرمائیں گے جن میں وہ آپس میں اختلاف کرتے تھے]۔

برادران کرام مولانا محمد صدیق و مولانا حسن علی و محمد امین کے مکتوبات شریفہ کے بعد دیگر پہنچ کر ان کے مضامین واضح ہوئے، دوستوں کو نصیحت کریں کہ جہاں تک ہو سکے فتنے کی آگ کو بجھائیں اور مخالفین کی ایذا رسانی پر صبر کریں اور گستاخی کرنے والوں و بیزبوں کے باطلی کے حوالہ کریں اور یاد رکھنا کہ ہر کہ در افتاد بر افتاد [تلخ و گداں پیے والوں کے ساتھ جو شخص بھی گھاس اٹھاتا کھاتی]

جب اہل اراوت ہی سے اس طرح کا ظلم و زیادتی ظاہر ہو تو پھر طریقہ کے مخالفین سے کیا شکایت کی جائے؟ حَسْبُكَ اللَّهُ وَرِغْمُ الْوَكِيلِ [میں اللہ تعالیٰ کافی ہے اور وہی اچھا کارساز ہے]۔ اس سے پہلے یہاں اللہ کے ہمراہ ایک تحریر بھی لکھی تھی جو کہ انشاء اللہ تعالیٰ شبہ کے مادہ کو ختم کر دے گی، اس کے پہنچنے کو فتنہ دب جائے گا اور تنازعہ امر باقی نہیں رہے گا، آپ اچھی طرح مطالعہ کریں گے اور حقیقت کو پہنچ جائیں گے، اور حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات جلد اول کا دوسواں مکتوب جو کہ

میر محمد نعمان کے نام ہے اس کا بھی مطالعہ کریں اور تسکین حاصل کریں۔ سہیل کا نام چوں کہ آپ حضرات کے سوال کیا ہے اس لئے جواب دہ کے بغیر جاریہ نہیں رکھتا اور یہ تحریر اس سے خالی نہیں رہو چاہئے۔

سوال: ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی حقیقت محمدی کے اوپر ہے، اس سے حقیقت کعبہ کا حقیقت محمدی سے افضل ہونا لازم آتا ہے حالانکہ آسمان و زمین اور عالم علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوقات سے افضل ہیں، لہذا لہذا خلق الا فلاک وما اظہر الربوبیۃ (اگر وہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ آسمانوں کو پیدا کرتا اور دہلے) رب ہونے کو ظاہر فرماتا ہے جب کہ (حدیث قدسی میں) وارد ہوا ہے۔

جواب: اول یہ کہ حقیقت کعبہ ربانی معبودیت و مسجودیت کے مقام سے پیدا ہوتی ہے اور آسمان و علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کمال عبدیت و عبادیت (بند و اور بندگی کرنے والا ہونے) کے مقام میں ہے، اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ حقیقت کعبہ ذات الہی جل سلفانہ ہو کہ وہ حقیقت میں معبود و مسجود وہی ہے یعنی وہ حقیقت جو اس صورت کی مسجودیت کا منشا (سبب) ہو گئی ہے اور (اس میں) شک نہیں ہے کہ وہ حقیقت ذات حق عزیمانہ ہے پس اگر اس حقیقت کو حقیقت محمدی پر فوقیت و فضیلت ہو تو کیا خطرے کی بات ہے، اور اس بات کی تحقیق انشاء اللہ تعالیٰ جو حقے جواب میں آئیں گی اور معاملہ کی حقیقت واضح ہو جائے گی۔ اور یہ جو (بعض حضرات) کہتے ہیں کہ ممکن جو کہ صورت کعبہ اس کی حقیقت بھی ممکن ہی ہونی چاہئے وہ ذات کس طرح ہوگی۔ جواب: ہم کہتے ہیں کہ اس بزرگ گروہ کے طریقہ پر کسی چیز کی حقیقت اس چیز کی ذات اور ماہیہ الشئی ہو ہو رہا ہے (بے عزت نہیں ہے بلکہ اس کے وجودی و ذلالتی وجودی فیوض کے برابر ہے عزت ہے اور وہ چیز اس کے لئے ظل کی مانند ہے۔ قوم (صوفیائے کرام) کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ حقیقت محمدی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والفقہ تعین اول ہے جس کو وحدت کا نام دیا جاتا ہے اور تمام ممکنات کے حقائق کو جو کمال اعیان ثابتہ ہیں تعین ثانی میں جس کو کہ واحدیت کا نام دیا جاتا ہے ثابت کرتے ہیں اور ان دونوں تعینات کو جوئی کہتے ہیں اور قدیم جانتے ہیں، نقش الفصوص کے مقدم میں کہا ہے کہ ممکن وجود متعین ہے پس اس کا ممکن ہونا اس کے تعین کی حیثیت سے ہے اور اس کا واجب ہونا اس کی حقیقت کے اعتبار سے ہوگا پس جس جگہ اصولوں نے حقیقت کعبہ ربانی کو وجوب کے مراتب میں ثابت کیا ہے وہ قوم (صوفیائے کرام) کی اصطلاح پر مبنی ہے اور جس جگہ یہ لکھا ہے کہ ممکن کی حقیقت ضرور ممکن ہے وہ قوم کی اصطلاح پر نہیں ہے وہ علیحدہ تحقیق اور الگ قول ہے آپ حضرات نے لکھا تھا کہ کعبہ کی صورت یہی ظاہری صورت ہے

یا کوئی اور چیز ہے؟ میرے محترم اچارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ سرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ صورت کعبہ پتھر اور مٹی کے ڈھیلوں سے عبارت نہیں ہے کیونکہ اگر بالفرض پتھر اور مٹی کے ڈھیلے درمیان میں نہ بھی ہوں تب بھی کعبہ کعبہ ہے اور مخلوق کا سجود الیہ ہے، بلکہ صورت کعبہ باوجودیکہ عالم علی میں سے ہے (لیکن دیگر اشیا کے خلق کی طرح نہیں ہے بلکہ ایک پوشیدہ امر ہے جو حق تعالیٰ کے احاطہ سے باہر ہے) یہ عالم محسوسات میں سے ہے اور کچھ بھی محسوس نہیں ہے اور اگرچہ اشیا کا متوجہ ایہا (جس کی طرف توجہ کی جائے) ہے اور (اس کے باوجود) کچھ بھی توجہ میں نہیں ہے وہ ایک ہست ہے جس نے مٹی کا لباس پہنا ہوا ہے اور ایک نیست ہے جس نے اپنے آپ کو مٹی کے لباس میں ظاہر کیا ہوا ہے، جہت میں ہو کر بے جہت اور سمت میں ہو کر بے سمت ہے، غرض کہ یہ حقیقت کے مزاج والی صورت ایک ایسی عجیب ترین چیز ہے کہ عقل جس کے شخص سے عاجز اور عقلمند لوگ جس کو متعین کرنے میں حیران ہیں گویا کہ عالم بچپنی و بے چگونی (بے مانند و بے کیف ہوئے) کا نمونہ رکھتی ہے اور بے مثل و بے مثال ہونے کا نشان اس میں پوشیدہ ہے انتہی۔

دوسرے یہ کہ ایک حقیقت کا دوسری حقیقت برقی ہونا اپنی حقیقت والے کی دوسری حقیقت والے بر فضیلت کا سبب نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ نیچے کی حقیقت والے کو اوپر کی حقیقت پر ترقیات حاصل ہو جائیں اور قرب کے مراتب میسر ہوں اور اوپر کی حقیقت والا اپنی حقیقت میں ہی رُکا ہوا ہو اور اپنی حقیقت سے اوپر ترقی نہ کرے اور قرب کے مراتب کو جن بر فضیلت کا مدار ہے حاصل نہ کرے، کیا تو نہیں دیکھنا کہ ملا اعلیٰ (فرشتوں کے گروہ) کی ولایت خواص بشر کی ولایت سے اوپر ہے اور فرشتے کے خفائق سے ترقی حاصل ہونے کے اعتبار سے فضیلت خواص بشر ہی کے لئے ہے اور فرشتے کو اپنے خفائق سے آگے ترقی حاصل نہیں ہے۔ وَ اَمَّا الْاَلَاءَ مَا قَامَ مَخْلُوقًا اَمَامَ (فرشتوں) میں سے ہر ایک کا ایک معنی عام ہے۔

شرح موافقت میں کہ بیشک فرشتے اگرچہ بعض امور میں بشر پر فوقیت رکھتے ہیں لیکن فضیلت جس کا مطلب ثواب کا زیادہ ہونا ہے بشر کے لئے ہے۔ اور نیز عالم امر عالم خلق کے اوپر ہے اور فضیلت عالم خلق ہی کے لئے ہے کیونکہ عالم خلق کا قرب اصلی ہے اور عالم امر کا قرب ظلی ہے، غصہ خاک عالم خلق و عالم امر کے لطائف میں سب سے نیچے درجے کا لطیف ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے اور جو قرب کہ خالقوں (انسانوں) کو (حاصل) ہے وہ قدسیوں (فرشتوں) کو (حاصل) نہیں ہے۔

۵ زمین زادہ بر آسمان تاختہ زمین وزمان را پس انداختہ

[زمین زادہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (سراجِ حق) آسمان پر تشریف لے گئے تادمِ حق و زمان کو کچھ بخور گئے] تیسرے یہ کہ ہمارے حضرت عالی قدر سنا اللہ تعالیٰ سرہ نے لکھا ہے کہ حقیقتِ محمدیؐ تشریف و تقدیر کی بلندی سے آنحضرت (محمد مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے مقاماتِ نزول کی نہایت ہے اور حقیقتِ کعبہ عروج کعبہ کے مقامات کی نہایت ہے، مرتبہ تشریف پر حقیقتِ محمدی کے عروج کرنے کے لئے پہلا رتبہ حقیقتِ کعبہ ہے اور آنحضرت علی آلہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کے عروجات کی انتہا کو حق سبحانہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پس اس تقدیر پر یہ لحاظ سے فوقیت ثابت نہیں ہوتی تو افضلیت کہاں سے آئیگی۔

چوتھے یہ کہ ہمارے پیغمبر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام محمد و احمد دونوں کے ساتھ موسوم ہیں ہر ایک اسم کی ولایت علیحدہ ہے، آپ کے وجودِ عنصری اور آپ کے اس عالمِ ظلمانی کو ہدایت کرنے کے اعتبار سے آپ کا اسم مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم ہے اور اس مبارک اسم کی ولایت اس اسمِ الہی سے نشو و نما پانے والی ہے جو اس عالمِ ظلمانی کی تربیت کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے اور حقیقتِ محمدی کے ساتھ مناسبت ہے اور آپ کے روحانی وجود کے اعتبار سے جو کہ عالمِ ملکوت اور روحانیوں کا مرتبہ (پہرہ پوش کوئے والا) ہے اور آپ وجودِ عنصری سے پہلے اسی وجود کے ساتھ بنی گئے اسی لحاظ سے آپ علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کنت نبیا و آدم بین الماء والطین (میں راسخ بھی) بنی تھا جبکہ آدم (علیہ السلام) پانی اور مٹی (خاک) کے درمیان بنے) آپ کا نام پاک احمد ہے اور اس پاک کی ولایت شانِ جامع سے نشو و نما پانے والی ہے جو کہ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کا مبداء اور اصل ہے اور اس نورانی عالم کی تربیت کے لئے مناسب ہے جو کہ حقیقتِ احمدیہ کے ساتھ موسوم ہے اور حقیقتِ کعبہ ربانیہ سے بھی تعبیر کی جاتی ہے اور جو نہایت کہ عالمِ عنصری سے تعلق رکھتی ہے وہ دونوں حقیقتوں کے اعتبار سے صرف ایک حقیقت کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور اس مرتبہ میں آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا رب (مرتبی) وہ شانِ ربوبی ہے اور اس شان کا مبداء بھی اسی لئے اس مرتبہ کی دعوت پہلی دعوت سے کامل تر بنی ہوئی کیونکہ وہ دعوتِ عالمِ امر اور روحانیوں تک محدود تھی اور اس مرتبہ کی دعوتِ عالمِ خلق و امر و دنوں کو شامل ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک حقیقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے ہر دو اسم مبارک کے اعتبار سے آپ کے فطری مکان کے درجے میں ہے اور ان دونوں حقیقتوں کے اوپر پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آلہ وسلم کے لئے لا تعداد اور بے شمار عروجات ہیں

کہ جن کی انتہا کو تمام انبیاء و ائمہ تعالیٰ جی برائے اور فیہ است کا مدار اور برتریہ و برتریہ ہونے کا انحصار اسی پر ہے۔ اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ حقیقت کعبہ آنحضرت علیہ السلام کی حقیقت جامعہ کا ایک جزو ہے جو کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسمانی و روحانی و مادی و امر کے کمالات کے جامع ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ یہ فوقیت جس کے بارے میں بحث ہے دراصل اس سرمد عالم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعض کمالات کی آپ کے بعض کمالات پر فوقیت ہے۔

جاننا چاہئے کہ حقیقت محمدی کے لئے حضرت علی (قدس سرہ) کے کلام میں دو اطلاق ہیں ایک وہ ہے جو حقیقت احمدی و حقیقت کعبہ ربانی کے تقابل میں اوپر بیان ہو چکا ہے، دوسرا اطلاق وہ ہے جو دونوں حقیقتوں کے درمیان جامع ہے اور ان دونوں حقیقتوں میں سے ہر ایک اس کا جزو ہے اور اس کو حقیقتہ الحقائق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

سوال: آپ نے پہلے جواب میں حقیقت کعبہ کو مقام معبودیت و معبودیت سے (جو ثابت کیا ہے اور حقیقتی جل و علا کی ذات قرار دیا ہے اور کمال محمدی کا عام عبرت میں مختص کیا ہے اور معبود و معبود کو عباد و ساجد پر فضیلت و برتری دی ہے اور اس جگہ حقیقت کعبہ کو حقیقت محمدی کا جزو کہا ہے الخ۔) بظاہر ان دونوں تحقیقات میں تضاد ہے ان میں توفیق کی صورت کیا ہے؟ (جواب) میں کہتا ہوں جو کچھ اس مسکن کے ناقد خیال میں آتا ہے یہ ہے کہ ہر گولے کے حقیقت کعبہ کو ذات حق جل شانہ کہا ہے، اس مقام میں ذات البتہ شیون میں سے ایک شان اور اعتبارات میں سے ایک اعتبار ہو گا نہ کہ وہ ذات جو تمام نسبتوں سے خالی ہے کیونکہ اس مرتبہ عالیہ کو تمام عالم کے ساتھ ذاتی استغناء ہے اور مرتبہ اطلاق ذات تعالیٰ کو معبودیت و معبودیت یا اس کی مانند کسی اور اعتبار کا لحاظ کئے بغیر کعبہ کے ساتھ کیا نسبت اور کوئی مناسبت ہے پس حقیقت کعبہ کسی اعتبار یا شان کے ساتھ ما خود ذات ہونی چاہئے اور جو ذات کسی شان کے ساتھ مفید ہوگی وہ شیون میں سے ایک شان ہے اور مناسب وہ ہے جو معقولات والوں نے کہا ہے کہ علم اشی بالوجہ میں علم وجہ کے ساتھ ہے نہ کہ شے کے ساتھ، اور یہ بات ثابت ہے کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ تمام شیون کی جامع ہے پس یہ شان بھی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی ہے اس حقیقت جامعہ میں داخل ہوگی اور اس کا جزو ہوگی اور تضاد دور ہو جائیگا کیونکہ اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حقیقت محمدی کے لئے دو اطلاق ہیں۔ پہلا جواب کہ جس میں حقیقت کعبہ کو حقیقت محمدی کا معبود قرار دیا ہے پہلا اطلاق پرستی ہے جو کہ حقیقت احمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے مقابل ہے اور یہاں جو حقیقت کعبہ کو جزو کہا ہے (دوم) دوسرے اطلاق پرستی ہے جو کہ

تحقیقہ الحقائق ہے۔

اگر کہا جائے کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ تمام شیون و اعتبارات کی جامع ہے لیکن ان شیون کے اطلاق کے اعتبار سے نہیں بلکہ علم میں اس کے حاصل ہونے اور اجالی علم کے تعلق سے اُس کے معین ہونے کے اعتبار سے ہے کیونکہ حقیقت محمدی علیہ السلام سے عبارت ہے اور حقیقت کعبہ نفسِ شان ہے نہ کہ اُس کی صورت علیہ السلام کا جزو ہونا ممنوع ہے۔ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں کہ قوم (صوفیہ) کے طریقہ پر نشان کی صورت علیہ السلام کے اتحار کے اعتبار سے نفسِ شان ہے اور ہمارے حضرت علی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ بسرہ کے طریقہ پر جو کہ عینیت کے قائل نہیں ہیں میں کہتا ہوں کہ حضرت علیؑ نے لکھا ہے کہ "حقیقت احمدی جو کہ حقیقت کعبہ ربانی سے تعبیر کی جاتی ہے اس کے معنی ہیں کہ وجود اعتباری کا مسا نشانِ علم ہے اور یہ معنی کہ وہ برابر ہو سکتا ہے کہ وہی ذات ہو جو شان سے ماخوذ ہے پس حقیقت محمدی دوسرے اطلاق کے اعتبار سے دونوں حقیقتوں کی جامع ہوئی اور حقیقت کعبہ اُس کے بعض کمالات ہوں گے، بیشک حقیقت محمدی پہلا اطلاق کے اعتبار سے اُس شان کی جامع نہیں ہے بلکہ اس کی صورت علیہ السلام کی جامع ہے پس غور کریجئے اور کوتاہی کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔ اس تحقیق سے قوم کی اصطلاح پر اصل سوال کا پانچواں جواب ظاہر ہوا کیونکہ حقیقت کعبہ اگرچہ فوقیت رکھتی ہے لیکن علم کے احاطہ علم و معلوم کے اتحار کے اعتبار سے حقیقت محمدی میں مندرج ہے پس افضلیت ممنوع ہے کیونکہ جزو کو کل پر تقدم و فوقیت ہے جس سے افضلیت لازم نہیں آتی۔ اور یہ جو پہلے جواب میں مذکور ہوا کہ آنسرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کا کمال عبد و عابدیت میں ہے یہیں کہتا ہوں کہ عیدیت و عابدیت ایک کمال ہے جو آنسرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کی الصلوٰۃ التسلیمات کے تعین امکانی سے یا اطلاق اول کے ساتھ اس کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ مطلق طور پر اس لئے کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ آنسرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ وسلم کی حقیقت حقیقی جو کہ دوسرے معنی کے اعتبار سے ہے حقیقت کعبہ کو حاوی ہے پس جو کمال حقیقت کعبہ کے لئے ثابت ہے آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کے لئے بھی ثابت ہوگا اور فضیلت اُن (سرورہ ثنائت) علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات کی حقیقت کو ہوگی۔ یا میں کہتا ہوں کہ آپ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ و السلام کا کمال ظاہر کی صورت و حقیقت کے اعتبار سے ہے لیکن حقیقت کعبہ کا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حقیقت کا معبود و معبود ہونا اطلاقِ ثانی کے اعتبار سے ممنوع ہے بلکہ آپ علیہ الصلوٰۃ و السلام کے لئے اس مقام میں ایک حقیقت ہے جو حقیقت کعبہ کے اور ہے: وَفَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُم مُّلاقُوا رَبَّهُمْ (اور علم والے کے اندر علم ہے)۔

تنبیہ لگا کر اس مکتوب میں جو تحقیق درج ہے وہ مکتوب نمبر ۲۹ جلد اول مکتوبات رحمت مجدد
الغنائی قدس سرہ کے مطابق ہے اور حضرت مولود کے روح پر مکتوب میں بھی اس بارے میں بہت
کئی باتیں ہیں اور حقیقتاً لامر اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے، کوئی کلمہ یزید یا یحییٰ علیہ السلام

مکتوب

مولانا حسن علی کے نام اُن کے اُس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا جو انہوں نے مجدد الغنائی کے
معنی اور اس کی علامات و آثار کے بارے میں کیا تھا۔

الحمد لله وسألهم علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ براہِ دم مولانا حسن علی کا گرامی نامہ موصول
ہوا کہ اس کا مقصود واضح ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض دریافت کرنے والے پوچھتے ہیں کہ مجدد الغنائی
کی تعریف کیا ہے اور اُس کے آثار و علامات کیا ہیں اور آپ کے حضرت عالی ہیں ان کمالات میں سے کیا
ظہور میں آئے ہیں تاکہ حضرت عالی کی شان میں آشنا و بیگانہ کو اس اسم کے اطلاق میں کوئی شک نہ رہے۔
میرے خادم! مجدد الف ہونا ایک کشفی اور الہامی امر ہے جو اس معاملہ کے وجدان میں تعلق

رکھتا ہے کسی ایسے امر کا التزام نہیں ہے کہ آثار و علامات کے ساتھ آشنا و بیگانہ کو قائل کیا جائے جو شخص
کہ آشنا ہے اور سوا تہ ازل رکھتا ہے وہ باطنی مناسبت کے ذریعہ اہل اللہ کے امر کی قبول کر لیتا ہے اور
ان اکابر کے فیوض و برکات کا مورد سہجہ ہوتا ہے اور جو شخص بیگانہ ہے اور وہ باطنی نامناسبیت
کی وجہ سے اُن امر کی تہ کو نہیں پہنچتا وہ قبول نہیں کرتا اور اُن حضرت کے فیوض و برکات سے محروم رہتا ہے
اگرچہ وہ ظاہر نہ کرے، غیر لوگ بحث سے خارج ہیں ہم کو ان کے رد و قبول سے کوئی مغرور نہیں، منکروں
نے قرآن مجید میں روشن معجزہ دیکھا اور نکال کر لے رہے، اس کے باوجود جس شخص کو تیز نظری کی قوت عطا
کی گئی ہے اگر وہ حضرت عالی کے اطوار و علامات میں اچھی طرح غور کرے اور جن فیوض و برکات کمال
و اکمال اور علوم و سرائے وہ پیشوائے صالحین ممتاز ہیں مشاہدہ کرے تو وہ بلا تکلف اُن کے مجدد ہونے
فیصلہ کرے گا۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بسرہ الاقدس نے جلد ثانی کے چوتھے مکتوب میں تحریر

فرمایا ہے کہ ”یہ معارف ولایت کے احاطہ سے باہر ہیں، ارباب ولایت علمائے ظاہر کی طرح ان کے
اور اُنک سے عاجز اور ان کے سمجھنے سے قاصر ہیں، یہ علوم انوار نبوت علی ارباب الصلوٰۃ والسلام والحق کے
مشکوٰۃ (چراغ دان) سے منقش (مسل) کئے گئے ہیں جو کہ الغنائی کی تجدید کے بعد تبعیت و وراثت کے

ظہر پر تازہ ہوتے ہیں اور تروتازگی کے ساتھ ظاہر ہوئے ہیں، ان علوم و معارف والا بزرگ اس الف (ہزار سال) کا مجدد ہے جیسا کہ اُس کے ان علوم و معارف میں جو ذات و صفات و افعال سے متعلق اور احوال و موجد و تجلیات و ظہورات پر مشتمل ہیں غور و فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ جانتے ہیں کہ یہ تمام علوم و معارف علمائے علوم اور اولیاء کے معارف سے ماوراء ہیں بلکہ اُن کے علوم ان علوم کے مقابلہ میں پوست کی طرح اور یہ معارف اُس پوست کے مغز کی مانند ہیں، اللہ سبحانہ ہی ہر عین دینے والا ہے۔

جان لیں کہ ہر سو سال کے سرے پر ایک مجدد آتا ہے (لیکن) سو سال کا مجدد آتا ہے اور ہزار سال کا مجدد آتا ہے، سو اور ہزار کے درمیان جس قدر فرق ہے ان دونوں کے مجددوں کے درمیان بھی اسی قدر بلکہ اس سے بھی زیادہ فرق ہے اور مجدد وہ ہوتا ہے کہ اس مدت میں جس قدر فیض امتوں کو پہنچتا ہے اسی کے واسطے سے پہنچتا ہے خواہ اُس وقت کے اقطاب و اوٹا دیوں اور خواہ ابدال و تجاہول۔ ص

خاص کند جند مصلحت عام را [عام لوگوں کے مصلحت کے واسطے کسی بندے کو خاص کر لیا ہے]۔

مکتوب

خواجہ محمد مصطفیٰ پشاور کے ام اُن کے واسطے کے جواب میں جو کہ عید کی خیرات و ترقیات پر مشتمل تھا نیز کمال الایمان تک وصول حاصل ہونے کی علامت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۲۹

حد و صلوة اور تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ آپ کے پسندیدہ گرامی نامہ نے جو کہ آپ سے ملتا محمد حنیف کے دوستوں کے ہمراہ بھیجا تھا اور جس میں نازہ کی خیرات اور حد و ترقیات و غروحات درج کئے ہوئے تھے پیکر مسرور کیا اور اعلیٰ لذات کا سبب ہوا۔ اللہ عز و جل [اشد تعالیٰ مزید ترقیات عطا فرمائے]

آپ نے لکھا تھا کہ ”خاص“ خاص نسبت بولن دونوں میں ظاہر ہو رہی ہے یقین سے جانتا ہے کہ کہ کمال الایمان سے ہے اور پہلے جو کچھ (ظاہر ہوا تھا وہ کمال الایمان میں داخل تھا اتم) بیشک اُس (تعالیٰ شان) کے کرم سے بعید نہیں ہے، کمال الایمان سے حاصل ہونے کی علامت اس حدیث کا مضمون ہے جو وارد ہوئی ہے کہ ”لن یؤمن احدکم حتیٰ یکون هواہ تبعاً لما جئت بہ“ (تم میں سے کوئی شخص بھی اس وقت تک ہرگز کامل نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے) احکام شرعیہ یعنی اوامر و نواہی مقتضائے طبیعت بن جائیں اور خواہش نفس ان سر موافقت کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”سابقہ نسبت کو اس نسبت کے ساتھ کہ جس پر فخر کرتا ہے عدم و ملک کی نسبت سے“ اس کے کہ اُس

گذشتہ نسبت سے استغفار کرے اور کوئی وجہ نہیں دیکھتا یہاں تک کہ وہ ہے جو میان سے بالاتر ہے الخ
 بیشک کمالات ولایت کو کمالات نبوت کے ساتھ کیا نسبت، کمالات ولایت کمالات نبوت کے نیچے اور
 اس کے ظلال اور نمونے ہیں، اہل تک پیچھے کے وقت میں ظل و نمونہ سے استغفار ہے۔ خواجہ رحمت علی کو جو
 کیفیت ظاہر ہوئی اور خواجہ رند کو جو کوثر محمدی سے گھرا ہوا اور اس میں سہلک (فانی) پایا جو آپ نے لکھا تھا
 واضح ہوا اس امر پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے، خواجہ کو ہمارے ساتھ خاص مناسبت ہے، حتیٰ سجاد اس
 آثار ظاہر فرمائے اور میرزا ستم بیگ کو بھی اس نسبت عالیہ سے بہرہ ور فرمائے۔ اَللّٰہُ تَعَالٰی یُبَیِّنُ الْحَقَّ
 (بیشک وہ قریب ہے راہ، قبول کرنے والا ہے)۔

مکتوب

میرزا ہادی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں جو بعض احوال پر مشتمل تھا اور نسبت خدا کے حصول پر
 ترغیب اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حدیث لواء و تسلیات کے بعد برادر گرامی سے عرض ہے کہ ان قریبی دونوں میں جو مکتوب آپ نے
 بھیجا تھا پیچھا اور مسرت کا باعث ہوا اور اس عزیز (آپ) کا ایک اور مکتوب بھی اس سے کچھ مدت پہلے جو
 ۳۸ یقیناً آپ نے اکبر آباد سے لکھا تھا پیچھا تھا لیکن فاصلہ کی دوری اور کسی قاصد کا علم نہ ہونا جو اس جگہ
 روانہ ہو رہا ہو جواب نہ لکھنے کا عذر ہے اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ محنت و عافیت سے ہیں اور تفرار کی یاد
 محبت سے خالی ہے یا نہ نہیں ہیں اور شامل کئے ہوئے طریقے کی پابندی رکھتے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "نفی اثبات محنی کا لحاظ کرتے ہوئے ایک راس میں اکیس بار چڑھا جائے اور اگر
 کبھی زیادہ کرے گا قصد کرے تو ایک سانس میں چالیس بلکہ زیادہ تک پہنچ جاتا ہے" نیک و مبارک ہے،
 حتیٰ سجاد و نقالی اس عالی مرتبہ کام پر نتائج و ثمرات مرتب فرمائے اور تمام مقاصد و خواہشات سے خالی
 فرمائے چنانچہ باطن میں حق جل و علا کے سوا کوئی مقصد و خواہش نہ رہے بلکہ ارادے کی صفت بھی نہ رہے
 کیونکہ ولایت کے طریقہ پر بندگی کا مقام جو کہ ذات و حیثیت (ذاتیات) و تسلیم و اطاعت سے ارادہ کی صفت
 جو کہ ذاتیت (ذاتیات) اور سعی کا پتہ دینے والی ہے گوارا نہیں کرتا اور اس کا زوال ولایت کی شرط ہے اس
 نسبت کا حصول (اللہ تعالیٰ کے) کرم کی صفت کے بغیر ممکن نہیں ہے، باطنی قوی جذبات کے بغیر صرف
 ظاہری اعمال اس گرداب سے باہر نہیں نکال سکتے۔ اور یہ جواب آپ نے لکھا ہے کہ "لوگوں کی صحبت کچھ اچھی

نہیں لگتی۔ (یعنی اس ذکر کے ثمرات میں سے ہے اور اس کا کمال یہ ہے کہ سب سے بڑھ کر اسے اور آفاق و انفس سے رہائی دلا دے اور حقیقی فنا تک پہنچا دے۔ آپ کے لکھا تھا کہ ذکر میں مشغول ہونے کے وقت جو خطرات و وسوساں اسوقت ہوتے ہیں ابتداء میں نہیں تھے، جمعیت پہلے اب سے بہتر تھی اور اب تنہائی کی لذت پہلے سے بہتر ہے، کچھ نہیں جانتا کہ وہ حالت بہتر تھی یا یہ۔ میرے مقصودم بہر حال کے اچھا ہونے کی ایک وجہ ہے لیکن مطلب اس کے ماوراء ہے اُس (مطلب) کے طالب رہیں، ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ مذکورہ جس کا ذکر کیا جائے) کے ماسواہر چیز سینہ سے رخصت ہو جائے اور اس کے ماسوا سے علمی وحسی تعلق ٹوٹ جائے، کیا کیا جائے کہ آپ کی صحبت قلیل باقی اگر کچھ عرصہ صحبت بیدار آجائے تو امید ہے کہ ان معانی کا جمال باطن پر پور پڑے اور مطلوب کی کوئی کھڑکی دل میں ظاہر ہو جائے، بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک اذکار و طاعات کے معمولات میں مشغول رہیں اور مخالف کی صحبت سے دور رہیں اور مسموعات شرعیہ سے پرہیز کرتے رہیں اور اللہ تعالیٰ صل خانہ کی تدریس سے ڈرتے اور لڑتے رہیں اور اپنے عمل سے مایوس رہیں اور عمل کو ترک نہ کریں اعمالی و استغفر (عمل کر اور استغفار کریں)۔ اور اللہ تعالیٰ کے فضل پر معروضہ رکھیں اور پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی سنت پر قائم رہیں اور مشارحہ کی محبت پر ثابت قدم رہیں تاکہ ہمیشہ ان کے باطن سے فیوض جاری رہیں اور وہ رفقاء دوستوں کو دناے خیر سے فراموش نہ کریں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

۳۱

سلطان وقت کے نام خائے قلب و خائے نفس اور مواظ و مصلح پر شکر و حمد بیکے نام تحریر فرمایا۔
 انھیں اللہ ذی الانعام والصلوة والسلام علی رسولہ و علی آلہ و سلم و علی اللہ اکرام و صحبہ العظام (اللہ تعالیٰ کا حمد و شکر ہے جو نعمتوں کا مالک ہے اور سرور کائنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ کی آل (لام اور اصحاب عظام پر درود و سلام ہو) اما بعد احقر فقرا جناب والا ایس عزم کرتا ہے کہ یہ دعا گو اگرچہ ظاہری اعتبار سے ہاضمی کی دولت کے حصول سے دور و محجور ہے اور اس قسم کے عظیم الشان کام اندر بہت بڑے جہاد میں کہ ان دنوں ہم (آپ کی) توجہ و اقبال کی یاگ جس کی طرف پھری ہوئی ہے داخل نہیں ہے لیکن معنوی و باطنی اعتبار سے قدرت و مصوری میں ہے اور فتح و نصرت کی دعا کے ساتھ جو کہ فقرا کا وظیفہ (معمول) ہے مشغول و مصروف ہے۔ رع

دیدہ سعدی و جان چہ لوست [سعدی کی آنکھیں اور جان تیرے ہمراہ ہیں]

حدیث شریف میں آیا ہے: المؤمن مع من احب [آدمی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] چہ نکوہ فیقر، محبت صحیح (اس لئے) باطنی لحاظ سے کسی مقام اور معرکہ میں قدرتِ عالی سے جدا نہیں ہے اور یہ جگہ باطنی محبت رکھتا ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے: صد

ازدروں شواشتا و از پروں بگاہ و ش [اس چہنیں رہا صفت کم می بود اندر جہاں]

[تواند سے آشنا ہو جا اور باہر سے (ظاہر میں) بگاہوں کی طرح رہا، ایسی اچھی صفت والا شخص دنیا میں بہت کم ہوتا ہے] بیشک صوفی کا فن باطن ہوتا ہے یعنی ظاہر کے اعتبار سے مخلوق کے ساتھ موجوداد و خفیقت و باطن کے اعتبار سے اُن سے جدا ہوتا ہے کیونکہ اُس کا باطن و خفیقت اُس کے ظاہر سے بلکہ اللہ تعالیٰ کے ماسوا ہر چیز سے ٹوٹ کر منزلوں دور چلا جاتا اور غیبِ الغیب سے مل جاتا ہے، ظاہر کی غفلت اس کے باطن میں سرایت نہیں کرتی، عوام کا باطن ظاہر کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ظاہر کی غفلت (اُن کے) باطن میں سرایت کرتی ہے اور خواص کے لئے کہ جن کا باطن ظاہر سے منزلوں منقطع ہو چکا ہے ایسا نہیں ہے اور ظاہر کی غفلت باطن میں راہ نہیں رکھتی اور اس کے حضور آگاہی میں کچھ نقصان نہیں لاتی کیونکہ حضور آگاہی اس کا ملکہ (صفتِ راستہ) ہو جاتی اور اُس کی صفت لازم بن جاتی ہے جیسا کہ سننِ قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہوتی ہے کہ کسی وجہ سے بھی اس سے جدا نہیں ہے، اس راستہ کے بعض سالکوں کو یہ قطع تعلق اور ماسوا کو موصول جانا اس درجہ تک حاصل ہو جاتا ہے کہ اگر وہ تکلف سے بھی ماسوا کو یاد کرے ہرگز ان کو یاد نہ آئے اور اگر بالفرض حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر ان کو دیدی جائے (تب بھی) ماسوا کے اس نسیان کے سبب سے جو ان کو حاصل ہو چکا ہے ماسوا کا خیال ہرگز ان کے باطن میں راہ نہ پائے یہ کمال ولایت کے کمالات میں سب سے پہلا کمال ہے اور فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اشیائے علمِ حصولی کے زوال سے وابستہ ہے، اگر اس مقام سے ترقی واقع ہو جائے اور علمِ حصولی بھی جو کہ اس مقام میں علم و عالم کا اتحاد ہے علمِ حصولی کی طرح زوال کی طرف رخ کرے اور محلاتِ عدم کی طرف سامان لے جائے تو یہ فنائے نفس ہوتی ہے اس کے بعد نفسِ اطمینان کے مقام میں آ جاتا، احکامِ الہی تعالیٰ شانہ کا قریب وار ہو جاتا، اسلام حقیقی سے مشرف ہو جاتا، راضی و مرضی و عزم و پسندیں ہو جاتا اور آیتِ کریمہ **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً** (اے اطمینان پائے ہوئے نفس تو راضی و مرضی پسندیدہ ہو کر اپنے رب کی طرف لوٹ جا) کا مصداق ہو جاتا ہے اور ان دونوں کمالات کے اوپر دوسرے اور کمالات بھی ہیں جو ان دونوں کمالات کے ساتھ مشروط ہیں

اُن کمالات کو کیا بیان کرے۔

قیاس کن و محستان من بہار مرا (میرے محستان سے میری بہار کا انارہ کر لیجے)

ومن بعد هذا ابدیق صفاتہ و ما کتمہ احطی لہ و اجمہل

(اور اس بعد وہ مقام ہے جس کی صفات کا بیان بہت مشکل ہے اور وہ تمام) جس کا چھپانا اس کے نزدیک زیادہ مناسب سمجھتا ہے)

اور ہم اس مکتوب کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کی حدیث پر ختم کرتے ہیں۔ حضرت

معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے، انھوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

و آلہ وسلم نے صبح کی نماز میں ہمارے پاس آنے سے تاخیر کی (یعنی روزِ جمعہ کے وقت پر تشریف لائے)

حتیٰ کہ غریب تھا کہ ہم آفتاب کے قرص کو دیکھیں پھر آپ جلاری سے نکل کر تشریف لائے۔ اس نماز کے لئے

تکبیر اقامت ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں تخفیف کی پھر

جب سلام پھیرا اور اپنی بلند آواز کے ساتھ میں مخاطب کرنے ہوئے فرمایا کہ اپنی صفوں میں اسی طرح بیٹھے رہو

جس طرح کہ بیٹھے ہو، پھر ہماری طرف منہ کرے اور فرمایا اے لوگو! آگاہ رہو یہ تنگ ہیں تم کو ابھی اس چیز کی خبر

دو تھا جس نے مجھ کو آج کی صبح تم سے روکا، (وہ یہ ہے کہ) جس بات کو نمازِ تہجد کے لئے اٹھنا پس نہیں

دھونیا اور جس قدر نماز میرے لئے مقدر ہو چکی ہو، پھر مجھے اپنی نماز میں اونگھ آگئی یہاں تک کہ میں بھاری

ہو گیا (یعنی مجھ پر نیند غالب آگئی اور میرا دل وزنی ہو گیا) پس ناگہاں میں نے اپنے پروردگار تعالیٰ کے کلامی

کو اچھی صورت (صفت) میں دیکھا پس اُس (اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ پروردگار نے فرمایا کہ فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟

میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا۔ اللہ تعالیٰ نے میں پر فرمایا اور میں نے ہر بار یہی جواب دیا، انھوں نے

صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا پھر میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا کہ اس نے اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں

کے درمیان رکھا یہاں تک کہ میں نے اللہ تعالیٰ کی آنکھوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی کے درمیان پائی پس

میرے لئے ہر چیز ظاہر و روشن ہو گئی اور میں نے یہی ان لیا۔ پھر فرمایا اے محمد! میں نے عرض کیا اے میرے

رب! میں حاضر ہوں۔ فرمایا فرشتوں کی جماعت کس چیز کے بارے میں گفتگو کرتی ہے؟ میں نے عرض کیا

کفالت میں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے عرض کیا نماز کی جماعتوں کی طرف قدموں سے

چلنا اور نمازوں کے بعد مسجدوں میں بیٹھنا اور زانو کشاویوں کے وقت (بھی) وضو پڑا کر زانو کشا

پھر کس چیز میں گفتگو کرتے ہیں؟ میں نے عرض کیا درجہات کے بارے میں، فرمایا اور وہ کیا ہیں؟ میں نے

عرض کیا کھانا کھانا اور بات میں نرمی کرنا اور بات کے کسی حصہ میں نماز پڑھنا جبکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا (جو کچھ چاہے) مانگ۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دعا کی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْکَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِیْنِ وَآوَانَ تَغْفِرَ لِيْ وَتَرْحَمَنِيْ وَاِذَا اَرَدْتَ
وَلَنْتَ فِیْ قَوْمٍ فَنَوِّقْ غَیْرَ مَقْشُوْرٍ وَاسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ یُّحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ یُّقَرِّبُنِیْ
اِلٰی حُبِّكَ (۱)۔ ایشنگہ میں تجھ سے نیک کاموں کے کرنے اور بُرے کاموں کے نہ کرنے اور مسکینوں سے محبت
کرنے کا سوال کرتا ہوں اور کہ تو مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور جب تو کسی قوم میں فتنہ (آزمايش) کا ارادہ فرما
پس تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا نہ کرے۔ بعد وفات سے اور میں تجھ سے تیری محبت اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت کرتا ہے
اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو مجھے تیری محبت کے نزدیک کر دے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ حق ہے پس اس کو یاد رکھو پھر اس کو لوگوں کو سکھاؤ۔ اور میں نے محمد بن اسماعیل
(بخاری قدس سرہ) سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے، اس حدیث کو
احمد و ترمذی نے روایت کیا اور (ترمذی) نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

مکتوب

خواجہ محمد صغیر کے نام میں لکھا ہے اور گوشہ نشینی پر توجہ دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
حد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد برادر عزیز کی خدمت میں عرض ہے کہ اس حدود کے فقہاء
کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ برادر عزیز (آپ) بھی عافیت و استقامت کے ساتھ ہوں
اور ان (آپ) کا آئے والادین گذرے ہوئے دن سے بہتر ہوگا۔ آپ نے من استوی یوماہ فہو مغبون
[جس شخص کے دو دن ایک حالت پر گذرے و خسارے میں ہے] سنا ہوگا۔ ایک حدیث ہو گئی کہ آن عزیز (آپ)
کا کوئی خطا اور کوئی خبر نہیں پہنچی دل کو تشویش ہے۔

پھر گنجائش خدا پر سلامت وارش [۱] خدا وہ جس جگہ بھی ہیں تو ان کو سلامت رکھو
مسافت کی دُوری ایک طرح کا غم و غم معلوم ہوتی ہے احمد کہ رہاں) مجھ کو اور چرچہ قابل ہو (آپ) جمعیت کے ساتھ
رہیں اور مطلوب کی تلاش و انتظار سے ایک لحظہ بھی بے فکر نہ رہیں اور ہمیشہ نیافت (نہ پاتے) کے درد
کی وجہ سے فکر نہ ہو مگر گوشہ نشینی کی طرف راغب رہیں اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھنے سے خفی لا ینک
۱۔ المشکوٰۃ باب الصلوٰۃ باب الصلاۃ فی الموضع المصلوۃ۔ (خالدی) اس حدیث کو حضرت عبدالرحمن بن عائشہ و حضرت
ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہم سے بعض الفاظ کے اختلاف اور کمی بیشی کے ساتھ مشکوٰۃ المصابیح و دیگر
کتب حدیث میں روایت کیا گیا ہے۔ مترجم۔

گمیز کریں۔ الاستیثناں بالناس من علاجات الافلاس [بگوں کے ساتھ نسبت بڑھانا افلاس کی علامات میں سے ہے] اور ان فقر کو دعائے خیر سے فراموش نہ کریں اور ظاہری یا باطنی کیفیات لکھنے میں کیونکہ دل منتظر رہتا ہے، دل کو آپ کے ساتھ خاص تعلق ہے اور آپ کے کمالات کا خواباں ہے، اندر قریب عجیب، [بیشک وہ قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے] والسلام علیکم وعلیٰٰ من لدیکم۔

مکتوبات

خواجہ محمد صدیق پشاور کی نام اُن کے خط کے جواب میں جو کہ قوی واردات پر مشتمل تھا نیز بشارتِ خاصہ اور اصالت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ: آپ کے مکتوبات گرامی نے یکے بعد دیگرے وصول ہو کر خوش وقت کیا اور اُن کے خون آمیز و جنون انگیز حصّہ امین اور اُن سے ایک دوسرے کے تضاد و مخالفت امور کے اجتماع کا تصور واضح ہوا، بیشک عرف ربی بجمع الاضداد [میں نے آپ سے یہ تضاد چیزوں کے جمع کر دینے سے پہچانا]، اس سے خاص الخاص نسبت ظاہر کی گئی ہے امید ہے کہ آپ کی محبت اور دیوانگیوں کو قوی و قیصر باقی نہیں چھوڑیں گی، جب (یہ فقیر) آپ کے باطنی آئینے کو ملاحظہ کرتا ہے تو اس پائندگی کی مانند پاتا ہے جو سورج کے بالمقابل بدر کا مل ہو گیا ہو والغیب عندنا شہیدانہ [اور غیب کا علم اس سبحانہ ہی کو ہے] اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "خاص الخاص نسبت ظاہر ہوئی ہے اور ایک طرح کی مخصوص مہربانی نظر آتی ہے" یہاں تک کہ آپ نے لکھا ہے کہ "یہ نسبت عالم سے و آخرت و موی صغفہ [اور موی عیال] پر ہوش ہو کر گر گئی" (کی مانند) ہے "نیک و مبارک ہے امید ہے کہ یہ تجلی خلق و ام کے لطائف کو دکھانے والے اور ان میں سے کسی ایک کے عین و اثر کو بھی نہ چھوڑے۔ آپ نے اصالت کچھ حصہ (حاصل ہونے) کی طلب کی تھی۔ میرے مخدوم! اگر اصالت سے آپ کی مراد وہ نسبت ہے جو ظلال سے ماوراء ہے اور وہ معاملہ مراد ہے جو ولایت صغریٰ سے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے یا ہر جہاں کہ خواجہ بزرگ (حضرت نقشبند بخاری قدس سرہ) نے اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے جیسا کہ انھوں نے فرمایا ہے کہ "میں سات سال مولانا عارف (دیکھائی) کے ہزار اس کوشش میں رہا کہ اصل سے آگاہی حاصل کروں، بین بار حجاز مقدس کے سفر پر گیا، اگر میں وہاں مولانا کی مثل یا ان کی باطنی کیفیت کا کچھ بھی مظہر کسی کو پانا تو ہرگز وہاں سے واپس نہ آتا" (وہ آپ کا مطالبہ نہایت معقول ہے اور اس کے حصول کی طلب کرنا بر محل ہے اگرچہ یہ آپ کو حاصل ہے، اور اگر آپ اصالت

حصص میں چاہتے ہیں کہ جس کے ساتھ انبیائے کرام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ممتاز ہیں اور
اصالت کا حصہ ان بزرگوں کا قصبہ وقت ہے اور دوسرے سب طبعی و پس خوردہ کھانے والے ہی اگرچہ
وہ ان بزرگہ حضرات کی متابعت کے طفیل ہر ایک ظلال کو پس پشت ڈال کر اصل الاصل سے وصل ہو جائیں
اس لئے کہ اصل سے حصہ (وصل کرنا) دوسری بات ہے کمال یعنی علی اربابہ (جیسا کہ اس کی اہمیت والوں پر
پیشہ نہیں ہے) پس یہ امر محض مروت (بخشش الہی) ہے اُس کے حصول کا اس بے بال و پر سے سوال کرنا
محض خیال ہے کسب و عمل و دعا و توجہ اور جذبہ کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں، (اللہ تعالیٰ کی)
عزابت کی پیشہ داری ہوئی چاہتے اور پس جانا چاہئے کہ یہ جائز ملکہ واقع ہے کہ افراد امت میں سے
کچھ حضرات کو یہ طبع خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فضیل اصالت سے حصہ حاصل ہو اگرچہ وہ لوگ
قلیل بلکہ اقل ہوں دو تین آدمیوں سے زیادہ کا اس ہمدردی کے ساتھ متناہی ہونا معلوم نہیں ہوتا۔

مکتوب

حقائق و معارف آگاہ مولانا محمد صلیح کشمیری صاحب کے بعض لوازم کے بیان میں مع
مواعظ و نصائح تحریر فرمایا۔

الحمد لله و السلام علی عباده الذین اصطفیٰ، برادر عزیز مولانا محمد صلیح کے مکتوب گرامی نے
وصول ہو کر سرور و خوش وقت کیا اور بعض اہل طریقت (احباب) کے پسندیدہ احوال جو آپ نے لکھے تھے
اُن کے مطالعہ سے اور بھی خوشی حاصل ہوئی، اے اللہ! دین میں ہمارے بھائیوں کو زیادہ کر اور ہمیں اور
اُن کو صراطِ مستقیم پر ثابت قدم رکھ۔ آپ کو چاہئے کہ توجہات سے اُن کو محروم نہ رکھیں اور نسبت کی
حفاظت اور دائمی تذکر و مراقبہ اور آداب طریقت کی طرف اُن کی رہنمائی کریں اور مخالفین کی صحبت سے
باز رکھیں اور تبلیغِ سنت کا امر کریں تاکہ ترقی کی راہ کھلی رہے اور جو شخص شوقِ قادرو کے ساتھ طریقہ سنیے
کی خواہش کرے اس کو طریقہ کی تعلیم دیں اور سردی (سستی) کو اس امر میں دلالت نہ ہونے دیں اور طالبین کے
کام میں ہمدردی ہیں اور اگر کسی طالب کو ذکرِ اثر نہ کرے تو اس کو ذکر سے روک کر صرف و فو فی قلبی کا امر کریں
اور توجہات کریں امید ہے کہ ذکرِ اثر کرے گا نیز آپ کو چاہئے کہ اہل دنیا سے ملاقات کا راستہ حتی الامکان
بند کریں اور گوشہ نامدادی کی عادت ڈالیں اور چند روزہ زندگی کو آخرت کا زاد راہ (دوشہ) حاصل کرتے ہیں
مصرف رکھیں اور تمام امور کو حق جل و علا کی بارگاہ کے سپرد کر دیں۔ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا [وہ مشرق و مغرب کا پروردگار ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں پس اسی کو
 کارساز بنالے] اور اگر طبیعت میں صحران کا شوق ہو تو صحرائی سیر کے لئے نکل جائیں، حاصل کلام ص
 ہر کجا خود بنیاشی آن جا باش [جس جگہ تو خود رہے وہاں رہے]
 والسلام علیکم وعلیٰ سائرین، اتبع الهدی والذکر من مساجد المصطفیٰ علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علیہ
 وعلیٰ آله وصحبه وسلم

مکتوب ۹

علامہ محمد فاروقی کے آثار و اقدار میں کیوں میں جو انھوں نے دیکھا تھا اور اس استغفار کے
 جواب میں جو حدیث کا صلوة الاجبصور القلب کے بارے میں کیا تھا تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ [ابرار و عار و اشرار میں اہل محمد فاروقی کا
 مکتوب مرغوب پہنچا ہے اندازہ خوشی بخشی، اللہ تعالیٰ کمال کے درجات پر توفیق عطا فرمائے۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ "غیب سے ایک آواز کان میں پہنچی کہ تو اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں سے ہے اور یہ آواز تین چار بار
 سُنی گئی" اس کے مطالعہ سے مسرور کیا، بہت بڑی بشارت ہے امیر ہے کہ شیطان لعین کو اس میں کوئی
 دخل نہیں ہوگا اور (یہ بشارت) رحمانی ہوگی اور یہ جو مراقبہ میں منہ کے سامنے ایک آفتاب کی نہایت منور
 صورت ظاہر ہوئی اور اس کے گرد مختلف قسم کے رنگ شعلہ مارنے لگے تھے اور بے شمار پانی میں مختلف رنگوں
 کے ساتھ پرتو ڈالتے تھے وہ آفتاب نزدیک ہونے لگا یہاں تک کہ آپ کے وجود میں داخل ہو گیا اور غائب
 ہو گیا۔ یہ واقعہ بہت روشن اور قابل قدر ہے، یہ واقعہ سابقہ واقعہ کے ساتھ کامل مماثلت رکھتا ہے
 کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ نور آپ کے عین ثابنتہ کا پر تو ہو کہ جس نے آپ کو اپنے ساتھ بقا بخشی ہے اور
 عین ثابنتہ کے ساتھ متحقق ہونا کمالان ولایت سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ مِيقَاتًا فَاٰخِیْتًا لِّمَا قَا
 جَعَلْنَا لَدُنْهُ نُورًا لِّلَّذِیۡنَ اٰوَدٰیۡا یَسٰۤیِرُوۡنَ ۚ وَہوہ تھیں ہم نے اس کو تودہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور
 بنادیا کے بارے میں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب نور کسی سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ سینہ
 کھل جاتا ہے، پس عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا اس کی کوئی علامت ہے؟ آنحضرت علیہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے فرمایا "ہاں دار النور و در دنیا سے الگ رہنا اور دار القادر و آخرت کے لئے تیاری کرنا ہے" کوشش
 کریں کہ اس نور کے کمال کے ساتھ متحقق ہو جائیں وَفِیْ ذٰلِکَ فَلِکُمْ نَافَعٌ اَمْتًا ضُوۡتٌ [اور اس میں

رغبت کرنا اول کو رغبت لینی چاہئے [۲] دونوں واقعہ بشارت دیتے والے ہیں اور امیر و وارثاے ہیں۔ اور آپ نے حدیث (اصولۃ الاصلۃ للقلب) اور اس جماعت کے بارے میں لکھا تھا جو دائمی حضور قلب حاصل ہونے اور خطرہ کے نفی ہو جانے کے ساتھ مشرف ہے میرے مخدوم! اگر حدیث شریف میں قلب کو مراد لطف معین ہے جیسا کہ یہی ظاہر ہے تو جو جماعت حضور کے ملکہ (صفتِ راستہ) سے مشرف ہے ظاہر ہے کہ وہ لوگ اس نماز سے حصہ رکھتے ہیں اور اگر قلب سے لطف معین مراد ہو اور کلی طور پر حضور مراد ہو کہ کسی راستے کو غفلتِ خطرہ (دار) نہ پہنچ بھی یہ جماعت اس نماز سے بہت زیادہ حصہ رکھتی ہے کیونکہ اس معاملہ میں عمدہ چیز قلب ہے اور (وہ) اس کا منظورِ نظر ہے جب وہ (قلب) حضور کے ساتھ موصوفہ ہو اگر اس کا غیر غفلت و خطرہ میں ہو تو اس قدر حضرت ہیں رکھنا کیونکہ غفلت وہ (غیر قلب) رکھنا ہے تو یا قلب کی غفلت اور خطرہ ذاتی اور باطنی مرض ہے اور حضور قلب کے ہوتے ہوئے خیال کی غفلت خطرہ عارضی و خارجی مرض ہے کیونکہ قلب سے خطرہ دور ہونے کے بعد خطرہ کے وارد ہونے کی جگہ دماغ و خیال ہے ان دونوں امراض میں بہت فرق ہے: رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نَافِعًا وَغَافِلًا اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱) [۲] ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے لئے کوہِ افرات اور ہمیں بخشدہ بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔

مکتوبات

خواجہ محمد حنیف کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ سیرِ آفاقی جو کہ مقاماتِ عشرہ کے طے کرنے سے عبارت ہے ہمارے بزرگوں کے طریق میں سیرِ انفسی کے متن میں اجمال کے طور پر طے ہو جاتی ہے اور محب کا معاملہ آفاقی و انفسی سے باہر چلا جاتا ہے اور انفس و آفاق سے باہر محبوب کے ساتھ بے کیفیت محبت حاصل کرتا ہے۔

حق سبحانہ و تعالیٰ آپ کو آپے آپ سے ربانی عطا فرما کر اپنی پاک بارگاہ کی مینائی (معرفت) محبت فرمائے اس حدود کے درویشوں کے حالاتِ حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ بزرگ بھائی (آپ) بھی ظاہری و باطنی جمعیت کے ساتھ مرتب ہوں گے۔

میرے مخدوم! وصل و شہود کی حقیقت کا وعدہ کل (قیامت) پر رکھا گیا ہے آج (اس دنیاوی زندگی میں) ہم سے اور آپ سے بندگی کے وظائف (اعمال) ہطلب کرتے ہیں۔ بندگی کے وظائف دو قسم کے ہیں ایک قسم وہ (اعمال) ہیں کہ جن کے حاصل کرنے میں عمدہ چیز ظاہری اعضا میں یعنی (وہ اعمال) نماز،

فہم حضور قلب لینی کامل نہیں ہوتی

۱۰۰

روزہ صدقہ زکوٰۃ حج اور جہاد وغیرہ ہیں اور دوسری قسم وہ (اعمال) ہیں جو باطن سے وابستہ ہیں یعنی توبہ زہد توکل تفکر انصاف اور رضا وغیرہ اور ان مقامات کا چارہ جہاد مملوک (یعنی دنیا) نہایت دشوار ہے بلکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مطلوب تک پہنچنے سے قبل کہ اس دنیا کے لئے مناسب ہے یا نہ رکھتا ہے اور نہ ملتی جس نشانہ کا جذبہ و شغری نہیں فرمانا پس ایسا طریقہ اختیار کرنا چاہیے جو مطلوب کے مقابل ہو اور مقصود تک پہنچانے میں خلافت و نفی نہ کرے اور ان مقامات کا خلاصہ اجمال کے طور پر اس کے ضمن میں مہموب کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اعضا کے اعمال میں کامل آسانی پیدا کرے اور یہ وہ طریقہ ہے جس کو باطنی بزرگوں نے اختیار کیا ہے اور اس کی ابتدا انفس سے مفر کیا ہے جو کہ جذب و محبت کو مٹا ہے آفاقی ہے اور مقامات کا سلوک (سطح کرنا) اس معاملہ کا حقیقی ہے کیونکہ محبت جب ساعیت بساعت غلبہ پالیتی ہے تو محبوب کے ماسوائے لمحہ لمحہ انقطاع حاصل ہو جاتا ہے اور اس جذبہ کی وجہ سے کہ نگاہ باطن میں محبوب کے سوا کچھ نہیں رہتا اور علیٰ حقیقہ تعلق غیر سے منقطع ہو جاتا ہے اور اس کے ضمن میں مقامات مذکورہ کی حقیقت متعلق ہو جاتی ہے اور چونکہ محبوب کے لئے محبوب کی اطاعت لازم ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ مع من احب (آدمی) کے ماقبہ جس سے وہ محبت کرتا ہے [کے مصداق وہ اعضا کے اعمال کی باندی میں بھی سرگرم رہے گا] چونکہ محبوب آفاق و انفس سے ماوراء ہے (اس لئے) عارف بھی انفس سے آفاقی کی طرح گذر جاتا ہے اور بے اختیار محبوب کے ساتھ یہ کیف محبت حاصل کر لیتا ہے اور چونکہ اس دنیا میں قوت سرکہ کو اس قدر طاقت نہیں ہے کہ اس حیت کی گت کو پاسکے کیونکہ وہ (محبت) عالم آخرت کے ساتھ موجود (دیرونی) ہے اس لئے وہ آج (اس دنیا کی زندگی میں) ظاہری عبادات کے وظائف اور باطنی مراقبات کے لطائف کے ساتھ زندگی گزارتا ہے تاکہ کل (آخرت میں) اس کے مطابق قوت باصرہ حاصل ہو جائے اور اس محبت کی حقیقت کو پالے پس چاہئے کہ وہ بھائی (آپ) وظائف اعمال کی ادائیگی میں اچھی طرح کمر محبت باندھیں اور اعمال کی کیفیت و کمیت (حالت و مقدار) کے زیادہ کرے جس میں پوری پوری کوشش کریں اور باطن کو دائمی توجہ و اقبال سے آباد رکھ کر مطلوب کے ماسوائے طرف توجہ کرنے سے حتی الامکان باز رکھیں و قد روظا اھیں

۳۶ (۱) **الایثار و الباطنۃ** (ظاہری و باطنی گناہ کو چھوڑ دو) [انفس قاطع ہے اور اس میں پراس جذبہ سداوت کرن کہ بحالت ملکہ ہو جائے اور تکلف سے رہائی حاصل ہو جائے اور طریقت سے حقیقت میں آجائیں اور یاد کرد سے یادداشت کی طرف مائل ہو جائیں کتنی بڑی نعمت کہ آپ کا اظہار فی اعمال کے ساتھ جو کہ اس نظام کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں مشغول رہے اور باطن ماسوائے دیر سے منقطع ہو جائے اور مطلوب میں مستغرق و فانی رہے والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اربع الہندی و النہم من ابعد المصطفیٰ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والتحیات والبرکات العلیٰ

و ج۳

مکتوبات

شعبہ حق کے ناماً نفس امارہ کی مخالفت یہ جو نہیں اور اہل سنت و جماعت کی درست آراء کے موافق عقائد کی تصبیح اور اسلام کے ارکان خمسہ کی بجا آوری اور طریقہ صوفیہ کے مولک پر ترغیب اور طریقہ عالیہ عشقہ سیر کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین و آلہ الطاہرین: اللہ تعالیٰ نبی اُمّی اور ان کی بزرگ آل کے طفیل آپ کی ذات بابرکات کو اپنے الطاف و عنایات میں شامل رکھ کر تبلیغ نبوی و سنن مصطفوی علی مصدرہا صنوف الصلوات النابیات کے زیور سے خنجرین و آراستہ رکھے، ابراہیم حقائق آگاہ مولانا محمد حنیف نے فقرائے کبار میں آپ کی ہرمانیوں کا بہت اظہار کیا اور ایک خط (آگے) لکھنے کی استدعا کی ہے جو نصیحتوں پر مشتمل ہو، التماس کرنے والے کی بات کو ماننے ہوئے چست رہا ملاحظہ کلمات لکھنے کی جرأت کی ہے۔

میرے خدمت احسن سجادہ تعالیٰ نے آدمی کو بیکار پیدا نہیں کیا ہے اور اس کی اپنی عمر ہی پر نہیں چھوڑا ہے کہ جو کچھ سمجھے کرے اور نفس کی خواہش و طبیعت کے مشاکے مطابق زندگی بسر کرے، اس کو اوامر و نہی کا مکلف بنایا اور طرح طرح کی تکلیفات (احکام) کے ساتھ مخاطب کیا ہے، اس کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ ان (احکام) کے مقتضائے مطابق زندگی بسر کرے اور نفس و طبیعت کی جو خواہش ان (احکام) کے برخلاف ہو اس کو چھوڑ دے اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو مولائے حقیقی (اللہ تعالیٰ) کے عیظ و غضب کا مورد ہوگا اور عذاب اور طرح طرح کی سزاؤں کا مستحق ہوگا وہ لوگ بڑے خوش وقت خوش نصیب ہیں جنہوں نے اپنی کمرہ امت کو مولیٰ تعالیٰ کی بندگی میں جو اب اچھی طرح باندھا ہے اور تمام گوشوں کو اس کی خوشنودیوں کے حاصل کرنے میں صرف کر دیا ہے: فطوبی لمن وفق لموصات اللہ و یا حشرنا علی من قرط فی جنب اللہ حبشی اللصائحین والابرار وویل للکفرین من النار سمیع المقررون وصلاح المسوفون [اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پست بندوں کا من سے موافقت کی اور اس شخص پر حسرت و افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا پس صاحبین و ابرار کے لئے بشارت ہے اور کافروں کے لئے دوزخ کا دردناک مقابلہ ہے منہ نیست پر عمل کرنے والے مہفت کے لئے اور آخرت لعل پر کرنے والے ہلاک ہو گئے] دنیا کھیتی کرنے کی جگہ ہے کھیتی کرنے کے وقت میں عیش و آرام میں مشغول ہونا اور ناپسترو

فانی لذتوں کے ساتھ موافقت کرتا ہے آپ کو دائمی اور پسندیدہ عیش سے محروم رکھتا ہے، دورانہ شریعت
 اس کا یقین نہیں رکھتی اور باقی رستے والی پسندیدہ لذتوں کو چھوڑ کر ناپسندیدہ فانی لذتوں پر قریبی نہیں
 ہوتی، پس علمائے اہل سنت و جماعت شکر اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے
 فی صریح آراء کے مطابق دینی عقائد جو کہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہیں کی تصحیح کے بغیر حارہ نہیں ہے اور فرض
 و واجبات کے ادا کرنے اور حرام چیزوں سے بچنے کے سوا گزارا نہیں ہے اور سب سے بہتر عبادت اور سب سے
 معتبر طاعت نماز ہے جو کہ دین کا ستون اور مسلمان و کافر میں واضح طور پر فرق کر کے والی ہے اور جو قرب
 الہی اس کے ادا کرتے وقت حاصل ہوتا ہے اس دعا کے باہر وہ نادر میت کم ہے، پس نماز کو پانچوں
 وقت جماعت و جمعیت و تعدیل الزمان اور کمال و ہنر کے ساتھ مستحب اوقات میں ادا کرنا چاہئے
 حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب بندہ نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے دروازے
 کھول دیئے جاتے ہیں اور اس بندے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے حجابات اٹھادیئے جاتے ہیں
 اور جب تک وہ ناک کی ریشہ ڈالے جو زمین اس کے سامنے رہتی ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ نماز
 پڑھنے والا بادشاہ کا دروازہ کھٹکھٹاتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ جو شخص ہمیشہ دروازہ کھٹکھٹاتا رہتا ہے
 قریب ہے کہ وہ اس کے لئے کھول دیا جائے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پانچ نمازوں کی مثال سیٹھے
 پانی کی جاری نہر کی مانند ہے جو تم میں سے کسی کے دروازے کے پاس سے گذرتی ہے کہ وہ شخص اس میں پانچ
 مرتبہ غسل کرتا ہے پس اس سے (اس پر) کچھ بھی میل باقی نہیں رہے گا، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ میں تک
 جس شخص نے ان پانچ فرض نمازوں پر جماعت دے کر ادا کرنے میں حفاظت کی وہ ان لوگوں میں سب سے
 پہلا شخص ہوگا جو جہنم سے بچنے والی بجلی کی مانند ریزہ سے گزریں گے اور اللہ تعالیٰ اس کو سابقین کے
 پہلے گروہ میں حشر فرمائے گا اور یہ دن اور رات میں ان نمازوں پر حفاظت کرنے والے کو ایک ہزار ایسے
 شہیدوں کے اجر کے برابر جملے گا جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں قتل کئے گئے ہوں، اور پڑھنے والے مالوں اور
 چرنے والے چوبالوں کی زکوٰۃ اس کے مصارف میں احسان مندی و رغبت کے ساتھ دینی چاہئے، فقیر
 دینے سے مال میں کمی نہیں ہوتی اور معاف کر دینے سے اللہ تعالیٰ بندے کی عزت بڑھاتا ہے اور جو شخص
 اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو بلند کرتا ہے، اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص
 سونے چاندی کا مالک ہو اور وہ اس کا حق (زکوٰۃ) ادا نہ کرے تو قیامت کے روز (اس سونے چاندی کو گرم
 کر کے) اس کے تختے بنائے جائیں گے پھر ان تختوں کو دوزخ کی آگ میں تپایا جائیگا پس ان کے ساتھ اس کے پہلو
 اور پیچہ کو داغ دیا جائیگا پھر ٹھنڈا ہونے پر وہ تختے دو یا تو آگ میں ڈالے جائیں گے اور ان کو نکال کر

دارغ دیں گے اور اُس دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے بار بار اس کے لئے یہی عمل کیا جائے گا حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پس ہر سترہ اپنا راستہ باجنت کی طرف دیکھ لے گا اور یا دوزخ کی طرف دیکھ لے گا (اللہ تعالیٰ نے) اپنے نہایت کرم سے (برستے والے ماں پر) سال گذرنے اور اپنی ضروریات میں خرچہ کرنے کے بعد جو کچھ باقی بچے اس میں سے چالیسواں حصہ (زکوٰۃ دینا) فرض کیا ہے۔ عجیب بے انصافی ہوگی اگر اس کے ادا کرنے میں تساہل کیا جائے اور جیلوں سے اس کو چھوڑ دے اور مال و مال سب اس تعالیٰ شانہ کا ہے اگر وہ (اللہ تعالیٰ) تمام مال فقراء کو دینے کا حکم فرماتا اور جان طلب فرماتا تو اس کی بے نیاز بارگاہ کے شہدائی ابرو پر شکن لائے بغیر طرح سے پورے ذوق و شوق کے ساتھ جان و مال قربان کر دیتے اور اپنی سعادت اسی میں جانتے رہے۔

ان قال لی من مات سمعاً و طاعتاً و قلت للامام الموت اھلاً و مر جیاً
[اگر وہ مجھ سے کہے کہ مر جاؤ میں سن لیا اور مان لیا کہتے ہوئے سہر جاؤں اور داعی اجل سے کہوں کہ تیرا آبا میرا کہ ہوں] کسی نے خوب کہا ہے ۔

گر بغدادیان تو اتنے غریبیں و سہل دست طالب و سہل نوودے ہر کہ جائے داشتے

[اگر دوست کا و سہل (طالب) جان کی نقدی سے خرید لیا جاسکتا تو جو شخص بھی جان رکھتا ہوتا میرے و سہل کا طالب ہوتا۔ اور یا وہ میرا کہ رمضان کے روزے ذوق و شوق کے ساتھ رکھنے چاہئیں اور اپنی سعادت اس بھوکاؤ پر پیسا سارے میں سمجھی چلی ہے۔ حدیث شریف میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اولاد آدم کا ہر نیک عمل (ثواب میں) دس گنا سے سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے سوئے روزہ کے کہ بلاشبہ میرے لئے ہے اور میں خود اس کا بدلہ دوں گا یا یہ مطلب ہے کہ میں خود ہی اس کا بدلہ ہوں)۔ (روزہ دار شخص) اپنی خواہش اور اپنا کھانا (پینا) میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے، روزہ دار کے لئے خوشیاں ہیں ایک خوشی اس کے روزہ فطرا کرتے وقت ہے اور دوسری خوشی (آخرت میں) اپنے رب سے ملاقات کے وقت (حاصل ہوگی) اور بیشک روزہ دار کے منہ کی بُو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ خوشبودار ہے اور روزہ دار کا جو پس جب تم میں سے کسی کا روزہ کا دن منوودہ فحش کلامی اور جھج بکار نہ کرے اور اگر کوئی شخص اس کو نکالی دے یا اس سے لڑائی کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ کہدے میں روزہ دار شخص ہوں بتفق علیہ (یعنی اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے)۔ اور حج کی شرائط پائی جانے کی صورت میں خانہ کعبہ کا حج کرنا چاہئے اور گھر (کے واسطے) سے صاحب خانہ (اللہ تعالیٰ) کا قریب تلاش کرنا چاہئے اور اس کا پتہ لگانا چاہئے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حج اور عمرہ بے درپے کر د (یعنی اگر عمرہ کیا ہے تو حج بھی کرو یا حج کیا ہے تو عمرہ بھی کرو)

حق باقران کرے پس یہ دونوں تنگدستی اور گناہوں کو اس طرح دُور کر دیتے ہیں جس طرح بخٹی لوہا سونا اور
چاندی کی ٹیل کو دھو کر دیتی ہے اور تین دن داخل ہو جائیگا میرور کا شاپ ہے۔ اور چونکہ سنانی
کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے جس میں سے ایک ایسا شہادت و سیاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور دوسری چار چیزیں وہ ہیں جو اد پر بیان ہو چکی ہیں
اور یعنی نماز روزہ زکوٰۃ اور حج اگر ان پانچ چیزوں میں سے کسی ایک میں غفل واقع ہو جائے تو مسلمان اس
کام کی بنیاد چار دیواریں اور چھت پر مبنی ہے اگر ان پانچ چیزوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو گھر نا مکمل
اور ویران ہے، دینی عقائد کی تصریح اور ظاہری اعمال کے بوجھ و فیائے کرام قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم
کے طریقہ پر چلنا ضروری ہے تاکہ حق جل و علا کی معرفت حاصل ہو جائے اور خواہشات انسانی سے نجات
کی صورت بن سکے جو سیدہ اپنے مالک کی معرفت نہیں رکھتا اور اس کو نہیں پہچانتا تعجب ہے کہ وہ کس
قسم کی زندگی بسر کرتا ہے اور کس چیز کے ساتھ انوس اور محبت کرنے والا ہے کسی نے خوب کہا ہے سہ
بچہ مشغول کنہ پیرہ و دل را کہ ملام دل ترا می طلبد و پیرہ ترا می جوید

[یہ باتکھ اول کو کس چیز کے ساتھ مشغول کروں کیونکہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرتا ہے اور تاکہ تجھ کو ڈھونڈتی ہے]
عالم مجاز میں جو نوکر اپنے مالک کے ساتھ معرفت اور راہ سخن نہیں رکھتا وہ کسی شمار میں نہیں اور
اعتبار سے گزر جاتا ہے اس بلتہ مرتبہ گروہ کے طریقہ پر معروف میں فنا ہونے بغیر معرفت حاصل نہیں ہوتی اور
جنتک عارف کا وجود در میان میں ہے وہ اس معرفت سے محروم ہے سہ

از نعت حجاب تو یقین است شرط ہمہ رہرواں ہمیں است

[ای یقینی بات ہے کہ تیرا حجاب تجھ ہی سے ہے، تمام راستہ چھنے والوں کی مشروطی ہے]
قنا و بقا ایک امر ہے جو صاحبِ خدا و بقا کے ویران سے تعلق رکھتا ہے اور بیان کرنے میں صبر ادا نہیں ہوتا۔
لذت سے تشنای بخندانہ حشی [عدا کی تم جھنگ تو نہیں چکھتا گناہ کی لذت کو نہیں چھائے گا]
پس عقل و موش والوں پر لازم ہے کہ اپنے انجام کار اور نقد و نگار اعمال میں غور کریں جس شخص کو
یہ معرفت حاصل ہے اس کے لئے خوشی و بشارت ہے اس کی پیدائش ہے جو کچھ مقصود تھا وہ اس کو بجا لایا
اور انسانیت کے کمال کو پہنچ گیا۔ مولوی (روحی) قدس سرہ نے کہا ہے سہ

وانکہ دانستی کہ ظل کیستی فارغی گر مردی و گر زبستی

چوں بد دانستی تو خود را از سخت سوئے آنحضرت نسب کردی دست

[جب تو نے جان لیا کہ تو کسی کا ظل ہے تو خواہ تو مردہ ہے یا زنده داب، تو فارغ ہے۔ جب تو نے اپنی ابتدا کو
جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی جانب نسبت کو درست کر لیا۔]

اور جس شخص کو وہ دولت مطلوبہ نہ مل نہیں ہے اس کو چاہئے کہ اس کی طلب سے قانع نہ رہے اور جس جگہ سے بھی اس مطلب کی تلاش کے دراع میں پہنچے اس کی طلب میں لگ جائے اور جس چیز کی تخریب مطلوب ہے اس کی تعمیر میں مشغول نہ ہو اور ہمیشہ عظیم حصول کا دروازہ اور اپنی جدائی کا ماتم کھولے اور دروازہ اور دروازہ ہے ایسا نہ ہو کہ مطلوب کو اپنی آغوش میں لئے بغیر کوچ کی صدا کلن میں آپہنچے اور جو کچھ اس دنیا میں اس سے طلب کیا گیا ہے اس کو کمال کے بغیر اس امرائے فانی سے سامان بالذریعہ ملے گی (قیامت کے روز کس صفہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں آئے گا اور کس حیلہ سے عذرت پیش کرے گا، دنیا میں دوازا آتا نہیں ہے۔)۔

ترجمہ دیار پادشاہ، مشابہات، آباد امن قیامت، این غم بجا ماند

(فرزتا ہوں کہ) (مبادا محبوب ہمارے حال سے نا آشنا رہی رہی) اور یہ غم قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)

جاننا چاہئے کہ راہ حق اصل و حلا کا سلوک طے کرنے اور دوسروں کو گمراہی کے لئے سبک نہ تر طریقہ نقشبندیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہا بہرہا ہے کہ تو تک اس طریقہ کے اکابر کے منت پر عمل کرنا اور بدعت و بچتا اختیار کیا ہے اور (اللہ تعالیٰ سے) ایک ایسا طریقہ طلب کیا ہے جو سب طریقوں سے اقرب ہو اور بلا مشہد (اللہ تعالیٰ کے قریب تک) پہنچانے والا ہو اور اس کی ابتدا میں انتہا درج ہو اور کمال کے درجے پر پہنچنے کے بعد ان کی آگاہی (مصور و معرفت) دوسروں کی آگاہی سے اوپر ہو۔

نقشبندیہ عجب قافلہ سالارانند کہ برتدا نہ رہے تہاں بحر قافلا

(حسنان نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہیں کہ یہ قافلہ کو حقیقہ راستہ سے حرم میں لے جاتے ہیں)

پس طالب حق اصل ثناء کو اس طریقہ عالیہ کا اختیار کرنا سب سے زیادہ مناسب و اولیٰ ہے کہ یہ راستہ نزدیک تر اور بلا مشہد پہنچانے والا ہے اللہ تعالیٰ ہم فقہا کو ان اکابر کی برکات سے بہرہ ور کرے اور ان کے سر شیعہ فیض سے سیراب فرمائے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین ائیم الہدیٰ والقرۃ متابعت المصطفیٰ علیٰ علی الصلوٰۃ والسلام والبرکات العلیٰ۔

مکتوب

محرم صالح کا بلی کے نام استغفار و توبہ میں مشغول ہونے اور طاعات کے وظائف پر توجہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

برادرم محمد صلاح نقوی وصلاح دیکھ کے ساتھ آراستہ رہیں، جو خط آپ نے لکھا تھا اس نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، آپ نے اپنی شرمندگی و خجالت کے بارے میں لکھا تھا، توبہ کے دروازے کھلے ہوئے ہیں اور وہ تعالیٰ شانہ رؤف و رحیم ہے، گناہوں سے کہ جن سے کوئی شخص بھی خالی نہیں ہے، محتاج و مغرت طلب کریں، گریہ و زاری کے ساتھ بخشش طلب کرتے رہیں، ذکر و فکر میں خوب مشغول رہیں، اوقات کو وظائف طاعات اور قربات اعمال سے معمور رکھیں، اس جانب سے کامل صفائی نصیب کریں اور اس لئے آپ کسی قسم کی کدورت اپنے دل میں نہ آتے دیں۔ آپ نے لکھا تھا میں نہیں جانتا کہ مقبول بندوں میں سے ہوں یا مردود بندوں میں داخل ہوں (مجھے) جھگڑاتے ہیں یا بلاتے ہیں، تم میرے محرم، یہ جان کو گھٹانے والا غم ہر دل میں لگا رہتا ہے اور کون ہے جو (اس) فکر سے خالی ہے شاید کوئی مردود ہی ہوگا۔ (اللہ) کریم کی بارگاہ سے امیدوار رہیں۔

مکتوب ۱۳

خواجہ محمد حنیف کے نام ان کے خط کے جواب میں جو کہ انھوں نے اپنے بعض دوستوں کے حالات کی تعریف میں لکھا تھا اور سخت (پرہیزگار) کے ضروری آداب اور فضیلت اوقات پر ترغیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا: برادر عزیز مولانا محمد حنیف کے گرامی نامہ نے جو انھوں نے ان دنوں میں ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرور کیا اور اس سے پہلے بھی اس عزیز کا ایک خط پہنچا تھا آپ نے اپنے غمیدوں کے بعض احوال تحریر فرمائے تھے، محمد باشم اور فضل کے احوال سنجیدہ اور عمدہ ہیں انھوں نے غصہ میں بہت کم طالبین اس قسم کے احوال کی طرف ہدایت پاتے ہیں اس قسم کے طالبین کو بیکار رہیں چھوڑنا چاہئے اور کام (معمولات) پر پابند کرنا چاہئے اور ان کی تربیت میں پوری پوری کوشش ملحوظ رکھنی چاہئے، نفیس جو ہر گھما ہونا ہے اس کی قدر کرنی چاہئے اور جو شخص شغل (ذکر وغیرہ) طلب کرے اس کو شغل میں لگا دیں اور حلقہ کو سرگرم رکھیں اور جس شخص کو ذکر اثر نہ کرے اس کو ذکر کرنے سے روک دیں اور محض وقوف قلبی کا امر کریں جب وہ کچھ عرصہ اس طریقہ پر مداومت کر لے گا امید ہے کہ ذکر سہولت کے ساتھ اثر کرے گا لیکن توجہات سے اس کو محروم نہیں رکھنا چاہئے اور اجاب طریقہ کو بعض ضروری آداب کی طرف رہنمائی کرتے رہیں، طریقہ کے فیوض و برکات کا حاصل ہونا آداب کی رعایت بغیر

میسر نہیں ہے، آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدائے تعالیٰ جل و علا تک نہیں پہنچا ہے، آداب کی رعایت نہ ہونے پر ضرر کا پتہ غالب ہے (اور) نفع ٹک جاتا ہے۔ دیگر چاہئے کہ اوقات کی پابندی میں کوشش کریں اور اہم کاموں میں صرف کریں ایسا نہ ہو کہ فضول کاموں میں صرف ہو جائیں اور لوگوں کے ساتھ زیادتیوں میں جوں رکھنے سے پرہیز کرتے رہیں کیونکہ اس سے باطنی نسبت کی رونق جاتی رہتی ہے، نیک نیتی کے بغیر مخلوق کے ساتھ محبت رکھنا خالق تعالیٰ سے قطع تعلق کا سبب ہے کسی بزرگ نے کہا ہے: لا تصحب الا شرا و لا تقطع عن الله بصحبة الا خیاراً یعنی بڑوں کے ساتھ محبت مت رکھو اور نیکوں کے ساتھ ایسی محبت رکھو کہ تو خود حق تعالیٰ سے منقطع نہ ہو جائے اور آپ یہ بدیوں اور طالیوں کے ساتھ ایسا سلوک کریں کہ ان کی نظر میں باغی اور باوقار معلوم ہوں، اس قدر شوق و بے باک نہ ہو جائیں کہ جرأت و گستاخی کا سبب بن جائے اور ان کے معمولات میں خلل آجائے اور دیگر یہ کہ چونکہ جو اس پر گندہ ہیں کسی دوسری چیز (مزید لکھیے) میں مشغول نہیں ہو سکتا۔ دو شبہ کی رات ساڑھے تین تا یخ ماہ رواں کو جو کہ ذی الحجہ کا مہینہ سن ایک ہزار چالیس ہجری ہے حضرت قبلہ گاہی والدہ ماجدہ جو نے آخرت کا مغر اختیار کیا ہے اور پیمانہ گان کو جگر کیاب و دبیدہ پر آب چھوڑ گئی ہیں ان کا وجود شریف دونوں جہان کی سعادت کا وسیلہ اور رب المشرقیین کی رضا مندی کا وسیعہ (کھڑکی) رہا ہے کباب اس راہ سے اس کے حصول سے غھومی پیدا ہو گئی ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ ؕ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

مکتوبات

شیخ عبدالکریم کے نام اُس خط کے جواب میں جو انھوں نے لکھا تھا اور بلندی ہمت و خلوت گزینی پر غیب کے بارے میں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار مولانا عبدالکریم ہمیشہ ترقی کرتے رہیں آپ کے احوال و اطوار کی استقامت کی خبریں جو میں اتنی دہی میں مسرت کا سبب ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اور میں فریاد استقامت عطا فرمائے آپ نے جو خط اپنے احوال و ترقیات پر مشتمل لکھا تھا پہنچا، اس کے مضامین واضح ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد و شکر ہے، اپنے کام میں خوب مشغول رہیں اور جو حالت پیش آئے اس کا شکر بجالائیں اور دعاؤں میں ترقی

(کیا اور بھی ہے) کہتے ہوئے اس کے ساتھ خوشی میں اور اس سے ترقی جانی۔ لکن اللہ عجب معالیٰ
الہم (اللہ تعالیٰ جنتوں کے بانی مجھے کو پسند فرمائیے) اور گرفتہ نشینی و تنہائی کی طرف بہت زیادہ رغب
رہیں، اور تین لوگوں کو آپ نے طریقہ بتلایا ہے ان کے احوال میں مشغول رہیں، احوال آپ کو جتنی تعداد کیلئے
طریقہ کھانے کی اجازت دی گئی تھی اگر وہ تعداد پوری ہو چکی ہے تو مزید اتنے ہی اور لوگوں کو طریقہ سکھائیے۔

مکتوب

مولانا محمد رفیع کے نام نصیحت احمد آخرت کی نیلای پر ترغیب دینے کے لئے میں تحریر فرمایا۔

حد و صلوة اور تسلیات کے بعد عرفان کرتا ہے کہ اس جو وہ فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق
ہیں، اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور طریقہ پسندیرہ و سنت علیہ پر استقامت
اور آپ کے باطنی مراتب کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم، موت نے سایہ ڈال دیا اور مقررہ
مدت (موت کی گھڑی) آن پہنچی ہے اور اس کے لئے کچھ ہی سامان نہیں ہوا اور اس قسم کے دور و دراز سفر کے
اسباب کی نیلایا میرے نہیں آتی، جام الموت بھلا قبوہ حادث الراجفۃ تتبعہ المراءضہ (موت پر ہی
آگنیں ہیں جہاں دینے والی و قیامت کا میدان فتح و فتح کی جس کے بعد و مراد فتح ہوگا) اغصوں کہ عمر کا اعلیٰ حصہ
حوادہ ہو جس میں گذر گیا معلوم ہے کہ عمر کے ازل و نبات کمروں جسے میں کیا ہے گا اور اس وقت تک کیا ہوا
کیا اعتبار رکھے گا غم زندگی کی وجہ سے بالی مانی ہوا چاہتا ہے اور غم کی زبان میں رہی کسی نے خوب کہا ہے۔
سے کتوں چو غم رنگت بان خورشید تو خاتم زمرہم خوں چکدہم از دل بجائے عرف

(ایسا اب اپنے گناہوں کا کیا عذر چاہوں، شرم کی وجہ سے بہ ہل سے بسنہ کی بجائے خون چکلا ہے)
سقاوت آقا و فضل ائمہ برگ مخلص و دستوں میں سے ہیں کامل کی طرف متوجہ ہیں، امید ہے کہ آپ دوستی
کے لوازم بجا لائیں گے، خواجہ محمد رضا بھی بارہا یہ طریقہ میں سے ہیں، ان کے باطنی کی طرف بھی
توجہ فرمائیے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

خواجہ عبدالرحمن نقشبندی کے نام اُن کے آقا و کرم (باب دادا) نام سکھانے اور کمال و معجزات کے بارے میں

اشد شوق اہل کی طرف منسوب ہونے اور عارف کی قناعت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ میرے مخدوم و مخدوم زادہ کی ذاتِ نابیرکات کو اپنے انکساف و عنایات میں شامل رکھے کظاہری و باطنی ترقیات کے ساتھ ممتاز رکھے اور ان کے بزرگوں کے حقوق ہم فقرا کے ذمہ استفادہ ہیں کہ تحریر و نقل پر کے احاطہ میں نہیں آسکتے۔ اہل اللہ کے طریقہ کا مسلک ہم نے ان بزرگوں سے اخذ کیا ہے اور جذبہ کی اقسام کو انہی کی برکات سے استفادہ کیا ہے، قناعت ان کی صحبت میں موجود ہے اور سیر الی اللہ و سیر فی اللہ ان کی مجلس سے ماخوذ ہے، سنت کی پیروی کرنا اور بدعت سے بچنا جو کہ اس کام کا مدار اور اس معاملہ کی بنیاد اور بے اندازہ فیوض و اسرار کا پھل دینے والا ہے ہم نے ولایت کے ان سرچشموں کی ہدایت کے نور سے اقتباس (استفادہ) کیا ہے کیونکہ دوسرے طریقے امورِ شریعہ سے خالی نہیں ہیں اور ان اکابر کا طریقہ عجیبہ اصحابِ کرام علیہم الرضوان کا طریقہ ہے اس لئے یہ طریقہ سب طریقوں سے اقرب ہوا اور بلا شبہ (اللہ تعالیٰ سے) ملائے والا ہو گیا اور دوسروں کی انتہا ان کی انتہا میں نہیں ہوتی۔

۴۳ نقشبندیہ عجیب قافدا مالارائند کہ برندا زہ پتیاں بھرم قافلہ را

[حضرت نقشبند عجیب قافلہ مالارائیں کہ یہ قافلہ کو خفیہ راستے سے حرم میں لے جاتے ہیں۔]

حاصل کلام، اگر خطا ہے تو وہ ان بزرگوں کے انوار سے آراستہ ہے اور اگر غلطی ہے تو وہ بھی انہی کے انوار سے منور ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے۔

شکر فیض تو چین چوں کند لے ایر بہار کہ اگر خار و اگر گل ہمہ پروردہ تست

[لے ایر بہار! چین تیرے فیض کا شکر کس طرح ادا کرے کیونکہ کا شاہنوا بھول مہربان ہی پروردہ ہیں]

چستہ دل درویش اپنے اندر لیاقت نہ ہونے کے باعث بزرگوں کی مجلس کی قابلیت نہیں رکھتا اگر اس سے بزرگوں کے حقوق کی ادائیگی میں کوئی قصور واقع ہو گیا ہو تو وہ معاف فرمائیں گے (ان کے) حقوق سب سے پاؤں تک ہیں اور ان کا ادا کرنا ان مسکین کے مفقود میں نہیں ہے شاید بزرگ حضرات براہِ کرم معاف فرمادیں اور ایک ناقابلِ شخص کو اس تمام ناقابلیت کے باوجود قبول فرمائیں۔ رع

یا گرمیاں کا باراد شوار نیست [گرمیوں کے لئے کوئی کام و شواہ نہیں ہے]

بیشک پہلے سے اسی طرح ہوتا آیا ہے اور محبوب ممکن کو واجب الوجود (اللہ) تعالیٰ کی قبولیت کے شرف تک پہنچایا ہے جیسا کہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ رباعی

تو یعلیم ازل مرادیری دیدی آنکہ بعیب خجیری

تو یعلیم آل و من بعیب ہماں روکن آنچہ خود پسندیری

[تو نے اپنے اعلیٰ علم سے مجھے دیکھا ہے، اس وقت عیب کے ساتھ دیکھنے کے باوجود تو نے خرید لیا ہے، تو علم کے ساتھ وہی ہے اور میں عیب کے ساتھ وہی ہوں، جس چیز کو تو نے پسند کیا ہے اس کو رد نہ فرما۔]

اور زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ اشد شوق کمال عزت و استغنا کے باوجود اُس بارگاہ کی طرف منسوب ہوا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے، انہیں منسوب نہ ہو کہ جو چیز اصل کی طرف رجحان رکھتی ہو اور مرتبہ و وجوب کی طرف منسوب ہے اشد و از رجح ہے۔

درخانہ بکدر خدائی ماند همه چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک ہی کی ہوتی ہے]
مکن کا شوق واجب تعالیٰ کے شوق کے بالمقابل زائل و ناشی ہوئے کا حکم رکھتا ہے کیونکہ ممکن وجود و تواج وجود سے جو کچھ خیر و کمال کی قسم سے رکھتا ہے وہ سب مرتبہ و وجوب سے مستفاد و مستعار ہے، ظل و پر تو ظل کو اصل کے ساتھ کیا مساوات، ظل کسی امر میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اگر عاریتی خیر و کمال کو اپنی طرف نسبت کرے تو امانت میں خیانت کرنے والا ہوگا اور اصل کے ساتھ برابری اور شرکت کا دعویٰ ظاہر کرے گا، کمال اُس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور بھلائی کی نفی کرنے میں ہی بھلائی ہے، عاریتی کمالات کو اپنی طرف سے جہان کر اپنے آپ کو اس فاسد گمان کے ساتھ خیر و کمال تصور کیا ہے اور اس بے بنیاد پر لپی بنیاد رکھی ہے۔ و با حسی

مداحی خود بر غم حاسد ناکے

تو محدودی خیال ہستی از تو

[تو حاسد کے خلاف مدحی اپنی تعریف کب تک کرتا رہے گا اس طرح کی کھوٹی پوچھ کو کب تک رواج دیتا رہے گا]

تو محدود ہے، نیز ہستی کا خیال کرنا فاسد [خیال ہے تو، یہ فاسد خیال کب تک کرتا رہے گا]

اور جب غایت کی سبقت کے ساتھ کسی صاحب نصیب کو اسی دید کے ساتھ نوازتے ہیں اور

وہ حال و ذوق کے ذریعہ (یہ بات) معلوم کر لیتا ہے کہ جو کمالات اس کی طرف منسوب ہیں وہ تمام مرتبہ

و وجوب سے مستفاد و مستعار ہیں اور اس تعالیٰ شانہ کے کمالات کے ظلال ہیں۔

نیا و ردوم از خانہ چیزے شخصت

[میں اس گھر (عالم غم) کی کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی، ہر چیز کی بدولت ہی، کچھ تیری ہی چیزوں] (تو) اس وقت سعادت کا

مدعا یا تھاتا ہے اور جمل مرکب کے گرد اپنے نجات کی لیدر اصل ہو جاتی ہو مولوی (روحی) قدس سرفہ کیا ہے۔

چوں بد استی تو خود را از سخت

دائک و استی کہ ظل کیستی

فارغی گر مردی و گر زیستی

[جب تو نے اپنی ابتدا کو جان لیا تو تو نے اس بارگاہ کی طرف نسبت کو درست کر لیا اور جب تو نے یہ جان لیا کہ تو کسی کا ظل ہے تو خواہ تو مرہ ہے یا زندہ (اب تو فارغ ہے)۔

اس مقام سے جب ترقی تر ہے تو ہو سکتا ہے کہ کمالات منعکسہ کو صحیح طور پر اصل کے سپرد کر دے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ مضاعف محض کے ساتھ ملا ہو اپنے اسوقت عارف کا کوئی نام رہتا ہے نہ نشان قدر بل معنا عودل پس اس کے ساتھ جو معاملہ بھی کیا جاتا ہے (یا کیا جاتا ہے) قلم اس جگہ پہنچا اور اس کا سر ٹوٹ گیا۔ والسلام اولاً و آخراً۔

منکوب

خواجہ موصوف کے نام دائمی اضطراب اور متواتر حزن و غم پر غیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله حامداً لله العظیم ومصلیاً علی رسولہ الکریم [مخفیت والے اللہ کی حمد کرتے ہوئے

اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہوئے اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں] میرے پیارے بھائی کا پسندیدہ خط اپنی خوش وقت کیا، واردات میں سے جو کچھ لکھا تھا عمدہ و اعلیٰ ہے، قل رب زحنی عیلاً (آپ کہہ دیجئے اے میرے رب میرے علم کو زیادہ کر) اپنے اور مریدوں کے کام میں مشغول اور بے چین رہیں، سہری سستی اور لا پرواہی و شمنوں کے نصیب ہو، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب کا نام ہے جب سکون آیا تو تصوف نہیں رہا، طالب اضطراب وہ چینی کے بغیر اور عارف درد و غم کے بغیر نہیں، جب فقر و محرومات علیہ فضل العلوٰات و اکمل النجات دائمی فکر اور متواتر حزن و غم کے ساتھ موصوف ہوں جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے تو دروسوں کا کیا ذکر ہے والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم۔

منکوب

مولانا غازی مریدی کے نام اس استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا جو انھوں نے

سلب نسبت کے بارے میں لکھا تھا۔

بسم الله الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً، برادر گرامی مولانا غازی کے خطائے موصول ہو کر مسرور ہوا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عاشقیت سے ہیں اور فقر کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔

میں اس کے بعد ایک شخص سے اختلاف ہے، ملاقات وقت پر منحصر ہے، حق سبحانہ مسبب الاسباب قادر ہے کوئی مسبب پیدا کرنے جولا مات ہونے کا قدر ہو۔

آپ نے لکھا تھا کہ "حضرت گنج شکر قدس سرہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ برہان پور میں آرام فرما رہی،
 تین روزانہ کی قبر پر جا کر بیٹھا تین روز کے بعد ظاہر کیا گیا کہ تو سہ طرف سے ترک کرے تو ہماری طرف سے
 تیرے لئے کچھ حصہ ہے۔ فقیر نے اس کے بعد اس روضہ (مزار) کی طرف جانا ترک کر دیا لیکن میں نہیں سمجھا
 کہ اس گفتگو کا رد کیا تھا "میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ اس گفتگو میں آپ کا امتحان مطلوب ہو اور آزمائش
 کی گئی ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ "میں نے ایک بزرگ کی نسبت سلب کر لی لیکن میں نے اس سلب کے
 اپنے اندر کوئی زیادتی محسوس نہیں کی اور اس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہیں ہوئی، اس کا سبب کیا
 ہوگا "میرے مخدوم! پہلا مقدمہ کہ اپنے اندر (کوئی زیادتی) نہیں پائی معقول ہے اس لئے کہ سلب
 جو کہ کسی شخص سے نسبت کی نفی ہے اس سے سلب کی ہوئی نسبت کا سلب کرنے والے کے اندر ثابت ہونا
 لازم نہیں آتا، لیکن مقدمہ ثانیہ (اُس بزرگ میں کوئی کمی مفہوم نہ ہونا) محل تاہل ہے کیونکہ سلب سے اُس
 شخص میں کمی کا آجانا لازم آتا ہے جس سے نسبت کو سلب کیا گیا ہے پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "کوئی
 کمی مفہوم نہیں ہوئی" ہو سکتا ہے کہ اس پر محمول ہو کہ عین نسبت سلب ہو جائے اور اس کا اثر ابھی
 باقی ہو اور آپ نے اس کو بے کم و کاست عین نسبت سمجھ لیا ہو، جیسا کہ اگر کسی جنگاری کو بچھا دیں اور بڑا
 کا اثر اس میں بھی باقی رہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے مقدمات سلب کو سلب سمجھ لیا ہو اور دراصل
 سلب متحقق نہ ہوا ہو۔ آپ نے لکھا تھا کہ "تماز تہجد کے بعد جب بیٹھا ہوں تو اپنے اندر افلاس کھوا
 کوئی توجہ اور کوئی شغل کچھ نہیں پاتا" میرے مخدوم! جو چیز ممکن کی ذاتی ہے وہ فقر و افلاس ہے جو مال
 بھی اس کے اندر ظاہر ہے وہ غایتی و انعکاسی ہے جس کو ممکن ہے اس بے بنیاد و بد اس بود بے بود
 (ایسا وجود جو بمنزلہ عدم ہے) کی وجہ سے اپنے آپ کو کامل و غیر خیال کیا ہے اور اس بے بنیاد پر بنیاد
 دراز رکھی ہے اور اپنے مالک کے ساتھ کمالات میں شرکت کا دعویٰ ظاہر کیا ہے اور جب اللہ تعالیٰ
 کی عنایت کی سبقت سے وہ جان لیتا ہے کہ اس کی ذات عدم ہے اور یہ تمام کمالات عاریتی اور
 امانتی ہیں تو وہ ضرور کمالات کو اصل کے ساتھ ملا ہوا پائے گا اور امانت کو اہل امانت کے سپرد
 کر دے گا اور اپنے ذاتی فقر اور پیدائشی افلاس کے ساتھ متحقق ہو جائے گا۔

آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں خاص حضور رکھتا ہے کہ جس میں کوئی سُستی نہیں ہے۔ "میرے
 مخدوم! یہ حالت اہل (عمدہ) ہے اور نماز کے اندر کی کیفیت نماز سے باہر کی کیفیت پر فوقیت
 رکھتی ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۹

مولانا محمد حنیف کے نام تعمیر اوقات کے بارے میں تقریر فرمایا۔

براہِ رُحامی مولانا محمد حنیف اس خستہ دل و ریشہ (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پڑھیں! ایک مدت ہو گئی کہ اس بھائی کی کوئی خبر نہیں پہنچی دل منتظر رہتا ہے، میرے محذوم! کام کرنے کا وقت ہے نہ کہ باتیں کرنے کا، اندھیری راتوں کو گریہ و اسفند کے ساتھ متور رکھیں اور کلمہ طیبہ و کلمہ توحید کے تکرار (یا بار پڑھنے) سے ہمیشہ زبان کو تر رکھیں اور کلام مجید کی تلاوت سے وقت و حال کے موافق کچھ حصہ حاصل کریں اور طویل قیام کے ساتھ نماز (تواضع) ادا کرنے سے محروم نہ رہیں اور علم سیکھنا اور سکھانے پر جریض رہیں جہاں التواضع متبعھا المرادھا (جہاں التواضع آپہنچی جس کے بعد دوسرا فقرہ ضرور ہوگا)۔

مکتوب ۲۰

جنرولانا محمد حنیف کے نام ان کے اس عزیز کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ گوشہ نشینی کے شوق اور ان کے دوستوں کے احوال پر مشتعل تھا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ آپ کا لازمی نامہ پہنچا مسرور و خوش وقت آیا اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور محبت کا رشتہ اور باطنی رابطہ ہمیشہ ترقی پر ہے! آپ نے احوال و معارف و مذاہن کی تفصیل کے جاننے اور طالبین کے احوال کی تفصیل مشکشف ہونے وغیرہ کے بارے میں بعض آرزوؤں کے حاصل ہونے کی درخواست کی تھی، امیدوار ہیں اور جو کچھ اس وقت حاصل ہے اس کا شکر ادا کرتے رہیں **لَا تَقْنَطُوا لِقَائِیْهِ تَعْلَمُوْا اَنْ تَقْرَبُوْهُ** (اگر دیکھ لو گھبراہٹ میں نہیں آؤں زیادہ رونکا) بندہ کو آرزو ہے کیا کام، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی ایسے امر کی تمنا کرتا ہے جو اس کے مقدر میں نہیں ہے، حضرت کلیم (موسیٰ) علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے (اللہ تعالیٰ کے) دیدار کی طلب کی وہ بالفعل (اس وقت) وقوع میں نہیں آیا اور ہم (موسیٰ) اِنِّیْ اَصْطَفٰیْکَ عَلَی النَّاسِ بِرِسَالَتِیْ وَبِحُجَّتِیْ فَخُذْ مَا اَنْتَ مُکْرَمٌ وَکُنْ مِنَ الشَّکِرِیْنَ (اے موسیٰ! بیشک میں نے تجھ کو لوگوں پر میری پیغام رسانوں اور اپنے کلام کے ساتھ منتخب کر لیا ہے پس جو چیز میں تجھ کو دیتا ہوں اس کو ملے

اور شکر کرنے والوں میں سے ہوجا۔

آپ نے لکھا تھا "تقریباً ایک سال ہو گیا ہے کہ یہ خیال بہت زیادہ بڑھ گیا ہے کہ لوگوں کی آمد و رفت بند کر دے بلکہ گھر بار اور ساز و سامان کو چھوڑ کر کسی کوئی جگہ چلے جائے اور اپنے گناہوں کا ماتم کرتا رہے لیکن آپ سے ڈرتا ہے۔" میرے محترم! آپ کس لئے ڈرتے ہیں، کون ہے جو یہ آرزو دل میں نہیں رکھتا، گوشہ نشینی مسعود و مبارک ہے بشرطیکہ مخلوق کے حقوق ضائع نہ ہوں اور بیشک اللہ صحت اگر کبھی بھی واقع ہو جائے تو وہ گوشہ نشینی کے مقصد کے منافی نہیں ہے، العزلة عنیتہ الصدیقین (گوشہ نشینی صدیقین کی تمنا ہے) آپ نے سنا ہوگا کسی نے خوب کہا ہے۔

بلکہ غار سے خلوت گزرنیم از ہم خلق گمراہ لطیف جہاں یار یار یا باد

(اگر وہ لطیف جہاں ہوا یا یار یا جو جگہ تو میں کسی غار کے کوئے میں تمام مخلوق کو تنہائی اختیار کر لوں)

آپ نے جو ملامتی محمد و ملا عبد السلام کے احوال لکھے تھے اور یہ بھی لکھا تھا کہ "جو نسبت مجھ سے ظاہر ہوتی ہے ان سے بھی ظاہر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ" اس کے مطالعہ سے بہت زیادہ مسرت بخشی، یہ احوال اعلیٰ اور پسندیدہ ہیں اور کام کی تکمیل کا پتہ دینے والے ہیں۔ جو خط ملا یا پندرہ محبت اپنے احوال کے اظہار میں لکھا تھا وہ بھی چنچا اس نے بے کیفی و بے رنگی کی نسبت کے حصول اور اس پرلوث کے مرتب ہونے اور نفس امارہ کے متفکک ہونے اور اس نسبت کے تمام وجود کو گھیر لینے اور احاطہ کرنے اور سب سے پہلے پوست رکھال میں محبت و فانیات سراپت کرنے اور اس سے گذر کر گوشت میں پھر قیوں میں اور اس کے بعد چار سے باطن میں سراپت کرنے اور بے چین ہو جانے اور نعرہ مارنے کہیا الہی! میں نے کیا کیا ہے کہ تو نے مجھ کو تمیث و تاپو کر دیا اور یہ الہام سننے کہ ہذا اجل ہذا من جدات الحق (یہ حق تعالیٰ کے جذبات ہیں سے ایک جذبہ ہے) خوش ہو جا، اگرچہ میں نے تجھ کو تمیث کر دیا ہے لیکن تیرا معاملہ اچھا

کر دیا ہے، اس کے بعد یہ الہام ہونے کہ ہذا الطف من الطاف الحق و ہذا مقام جمع الجہم کا وصف لہ و کلا بیان لہ (یہ حق تعالیٰ کے الطاف ہیں سے ایک لطف ہے اور یہ جمع الجہم کا مقام ہے اس کا لونی وصف بیان نہیں کیا) اور عدم فانیات کے عرش تک تمام موجودات کو احاطہ کرنے اور نگاہ کے انہیں میں سراپت کرنے اس کے بعد پھر شعور میں آجانے اور یہ آواز سننے کہ تیرے معاملہ کی انتہا یہاں تک ہوئی، میں نے تجھ کو تمیث کی اور آزادی کی نسبت کے درمیان اختیار دیدیا ہے اور ان عروجات سے نزول میں آنے کے بعد آئندہ درون دنیا (مخارج) علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ سے بندگی اختیار کرنے کی بشارت پائے اور واقعہ کے دیکھنے کی بابت جو کچھ لکھا وہ سب واضح ہوا، اعلیٰ اور دل پسند چیزیں ہیں۔ و السلام اولاً و آخراً۔

دفعہ سال میں چار سالہ

نت اس کے بعد ایک نسخہ میں یہ اضافہ ہے: آپ نے لکھا تھا کہ "ملا علی محمد نے جو خط فقیر نے لکھا تھا وہ کسی شخص کے ہاتھ سے بھیجا

مکتوب ۲۱

میرزا غفر کے نام نصیحت و تنبیہ و حفظ اوقات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ و نصلی علی رسولہ الکریم اس حدود کے نفار کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں، امید ہے کہ وہ عزیز (آپ) عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور شریعت عالیہ و سنت مصطفویہ علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام والتحبہ پر استقامت و استقامت (میشی) رکھتے ہوں گے، فشر (چھلکے) سے غفرانگ آئیں اور لفظ سے معنی کی طرف مائل ہوں، مراقبہ کی ہمیشگی اور خطرات کی نفی میں پوری پوری کوشش کریں تاکہ حضور مع اللہ دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی لازمی (طبعی) صفت ہو جائے اور وہ حضور کے جس کے پیچھے غیبت ہو ہمارے طریق میں کچھ زیادہ مستبر نہیں ہے۔ حاصل کلام چند روزہ نہ رہے گی بہت غنیمت ہے، پیدائش سے جو کچھ مقصود ہے وہ اس تھوڑی فرصت میں حاصل کرنا چاہیے ورنہ حسرت و ندامت کے سوا کچھ نہیں ہے، کام کرنے کا وقت گزر جا رہا ہے، علم ہونا شرط ہے، امید ہے کہ اس دور افتادہ کو سلامتی خانہ کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں گے۔ والسلام

مکتوب ۲۲

مولانا محمد ضیف کے نام قناعت و تعمیر وقت پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

میرے بزرگ بھائی مولانا محمد ضیف اس دور افتادہ (کی جانب) سے دعا پڑھیں روزمرہ کے امور و شکر کے لائق ہیں، امید ہے کہ آپ ہر روز عزیز (آپ) بھی عافیت و جمعیت کے ساتھ ہوں گے اور جو چیز کہ باطنی جمعیت کے منافی ہے اس سے فارغ ہوں گے، اپنی روزانہ کی خوراک (روزی) کی سعی میں اپنے آپ کو پریشان نہ کریں، حق سبحانہ و تعالیٰ بندوں کے رزق کا کفیل ہے، اگر تھوڑی کوشش سے کوئی چیز حاصل ہو جائے تو اچھا ہے ورنہ اس کے پیچھے نہ دوڑیں اور اہل غفلت کی صحبت سے باطن کے کارخانہ میں خلل نہ ڈالیں اور بارگاہ قدس میں دائمی توجہ و اقبال کو بلا وجہ ہاتھ سے نہ دیں، اور اگرچہ باطن کو دائمی اقبال (توجہ) حاصل ہو نہ تاہم ظاہر کو بھی اُس سے جڑا کر لیں، والسلام

مکتوب ۳۳

مولانا ابوالفضل کشمیری کے نام انعام اخلاص کی تحقیق اور راجی حضور پر غصے بیان میں تحریر فرمایا۔

گرامی نامہ پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد و شکر ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور نیز
نظر کی یاد سے فارغ اور بے مثل مطلوب کے شوق سے خالی نہیں ہیں، حتیٰ سبحانہ اس شعلہ شوق کو
سمجھ گائے اور محبت کی آگ کو باطن میں روشن کرنے ناکہ ماسوی اللہ سے کلی طور پر دہائی دلائے اور قرب
معرفت بسید کے مراتب تک پہنچائے۔ آپ نے کتابوں کے مطالعہ اور علوم کے درس میں مشغول ہونے کی
بابت لکھا تھا نیک و مبارک (کام) ہے اللہم زد (اے اللہ اور زیادہ فرما) لیکن اس قسم کے نیک
اعمال کو وسیلہ سے زیادہ نہ جائیں اور مقصد اعلیٰ کو اس کے ماوراء تصور کریں۔ شریعت کے تین جزو ہیں: ۲۹
علم، عمل اور اخلاص، علم و عمل کے ذمہ دار علمائے قطار ہیں اور اخلاص کی حقیقت جو کہ تیسرا جزو ہے معرفت
سے مربوط اور صوفیائے کرام سے وابستہ ہے جو کہ علمائے باطن ہیں۔ اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اخلاص کی
حقیقت الخ یہ اس لئے کہ اخلاص کی صورت عوام کو بھی حاصل ہے، اخلاص کی صورت یہ ہے کہ عمل
میں تصنع و تکلف کا محتاج ہو اور نیت کے حاضر کرنے پر موقوف ہو، اس اخلاص کے لئے دوام نہیں ہر
اس (اخلاص) کا حامل کبھی اخلاص کے ساتھ ہے اور کبھی اخلاص کے بغیر مخلص (بکسر لام) ہے، اس
المخلصون علیٰ خطہ عظیم (اور مخلص بہت بڑے خطرہ میں ہیں) آپ نے سنا ہوگا، اخلاص کی حقیقت یہ ہے کہ
(وہ عمل) کسب و نقص سے خالی ہوتا اور تکلف سے بے نیاز ہو کر دوام حاصل کر لیتا ہے، اس اخلاص کا
حامل جو کہ لام کی زمرہ کے ساتھ مخلص ہے نیت کے صحیح کیے کا محتاج نہیں ہے اور اس کی نیت فنا و
بقا کے ساتھ درست ہو چکی ہے، اس کا نفس امارہ جو کہ صفات ذمبیہ (بڑی صفات) کا مقام ہے اپنے
مولایہ قربان ہو چکا ہے اور اطمینان کے ساتھ جاملتا ہے۔

میرے محذور، آپ نے اپنے باطنی سبق کے بارے میں کچھ نہیں لکھا اور اس کے شکر و شکایت
کے بارے میں کوئی حرف تحریر نہیں کیا، اس نعمتِ غلطی کو ہاتھ سے نہ دیں، ذکر قلبی، پراسفہ و مدامت
کریں کہ ذکر دل کی صفت و ملکہ ہو جائے اور یاد کر کے تکلف سے چھوٹ جائے اور ظاہر کی غفلت اس
میں سرایت نہ کرے اور نیند و بیاری اس حصول میں یکساں ہو جائے۔ رع

ابن کارہ دولت اسٹکٹوں تکرا دہند [یہ بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے اب کس کو دیتے ہیں]۔

ہمت کو بلند رکھیں اور مطلب اعلیٰ کے سوا کسی اور چیز کے ساتھ خوش نہ ہوں، ان اللہ یجعلی الحمد
[بیشک اللہ تعالیٰ جنہوں کو بلند ہونے کو پسند فرماتا ہے] والسلام اولاد آخر۔

مکتوب ۲۳

مولانا محمد صنیف کے نام تفویض و تسلیم کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حافظ ابو مصلیٰ علی رسولہ الکریم اما بعد، روزمرہ کے امور لائق شکر ہیں۔
اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و ثبات قدمی اور استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے، آپ کے گرامی نامے
یکے بعد دیگرے پہنچے اللہ تعالیٰ آپ کو مقاصد کی انتہا تک پہنچائے اور صیاحت و مباحث کے کمال
سے کچھ حصہ میسر فرمائے اور صیاحت کو مباحث کی چاشنی کے ساتھ مرکب فرمائے۔ اندر قریب مجیب
[بیشک وہ قریب (اور) دعا قبول کرنے والا ہے]۔

آپ نے اس طریقہ کی ترویج اور سنت عالیہ کی تجدید اور بدعت ناپستیدہ کو مٹانے کی
آرزو کی تھی، اس کو عالم الغیب و حکیم مطلق کی بارگاہ میں تفویض کیا ہوا رکھیں جو کچھ اس کی حکمت
ارادہ کا مقتضائے ظہور پذیر ہو جائے گا، قریب قیامت کا زمانہ ہے اس طرح کے برفتن وقت میں
ایمان سلامت لیجانا بہت غنیمت ہے۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ دعا و توجہ اس امر میں تفویض کے معافی
نہیں ہے، معافی تفویض ماسوا کے ساتھ ہونے کی التجا کرنا ہے، آزار کا وہم جو آپ نے اس جانب سے
خیال کیا ہے محض توہم ہے، یہاں پوری طرح صفائی ہے۔ ملا عوض اور الٹ بیگ کی تحریر کی نقل جو
آپ نے بھیجی تھی اس کے مطالعہ سے لطف اندوز ہوا، صبح احوال ہیں، اگر استخارہ کے بعد الٹ بیگ
لوگوں کی ایک معینہ تعداد کو طریقہ سکھانے کی اجازت دیدیں تو گنجائش ہے صحبت کی تاثیر و استقامت
اور ترقی ظاہر ہونے کے بعد اس تعداد پر اضافہ کریں اور صوفی نظر کے احوال بھی بہت عمدہ ہیں اور ایک
دوسرے دوست کے خطرات کی نفی اور توجہ کی تاثیر کے متعلق جو آپ نے لکھا تھا اور اس کو تعلیم طریقہ
کی اجازت دینے کے بارے میں دریافت کیا تھا واضح ہوا، اگر استخارہ رہنمائی کریں اور اس کے احوال
اطوار کی استقامت ظاہر ہو جائے تو استقامت کی شرط کے ساتھ اجازت دیدیں۔ والسلام علیکم
وعلیٰ سائر من لدیکم من اہل طریقہ تم۔ (آپ پر اہل طریقہ میں سے جو لوگ آپ کے پاس ہیں ان

سب پر سلام ہو)

مکتوب ۲۵

نیز مولانا محمد صغیر کے نام سنت کو زندہ کرنے اور نفوذ و رستاقہ و نفوذ پر رہنمائی کرتے ہوئے میرے تحریر فرمایا۔
 حمد و صلوة اور نیلایات بھیجنے کے بعد عرض ہے کہ اس صوفیہ کے فقرا کے احوال و اطوار
 حمد کے لائق ہیں، ایک لذت ہو گئی ہے کہ آپ کا کوئی خط نہیں پہنچا دل منتظر رہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نظامِ
 عاقبت اور باطنی جمعیت کے ساتھ رکھے اور تفرقہ ڈالنے والے لشکروں (اسباب) کے تفرقہ سے
 مامون و محفوظ رہے۔ بغیر علی آل الصلوٰۃ والسلام و النجیہ کی سنت کو زندہ کرنے میں کمر بہت
 باندھیں، بدعت کے اندھیروں میں کہ جنہوں نے دنیا کو گھیرا ہوا ہے خاص طور پر ایسے
 وقت میں سنت کو زندہ کرنا ایک بہت بڑا کام ہے، امن اچھا سنی بعد و اہمیت فلہ اجر
 مائتہ شہید [جس نے میری کسی سنت کو جو مردہ ہو چکا ہے زندہ کیا تو اس کے لئے سو شہیدوں کا اجر ہے]
 آپ نے سنا ہوگا اور والدہ داروں کی صحبت کی طرف راغب نہ ہوں اور فقر و نام ادبی کو عزیز جانیں
 اور ورع و تقویٰ (پرہیزگاری) کو جان کے ساتھ طلب کریں اور ثناء کو منظور نہ جانیں اور اس دورِ افراط
 کو دعائے خیر سے نبھالیں۔ ص

ایں کار و دولت است کون، ناگزیر ہند (نسیب کی بات ہو دیکھے آپ کس کو غایت کہنے میں)
 والسلام علیکم

مکتوب ۲۶

ملا حاکم کے نام شریک خفی کے ذائقے سے ریائی پانے اور کلمہ متعارفہ لایڈ کر اللہ الا اللہ
 کی حقیقت و تحقیق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَخَسِبَہُمْ اَبْقَاظًا وَہُمْ رُفُودٌ وَثَقَلَبٌ لِّمِذَاتِ الْیَمِینِ
 وَذَاتِ الشِّمَالِ اور تو ان کو جانا ہو گا ان کرے گا حالانکہ وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کو دلائیں اور بایں کو دہر
 پلٹ دیتے ہیں [ممکن کے آہنے میں وجود اور اس کے توابع یعنی اوصاف کمال کے ظہور نے ممکن کو
 اس کی ظاہر بینی کی وجہ سے خیر و کمال کے وہم میں ڈال دیا ہے اور اس وہم کی وجہ سے اس نے اپنی ذاتی
 عدمیت اور پیدائشی نقص و شرارت کو فراموش کر دیا، اور اس بے بود نمود پر مبادیہ و دراز رکھی ہے اور

اپنے مالک کے ساتھ کائنات اور اس کے مخصوص اوصاف میں شرکت و ہمہ گیری کے دعوے کا مایہ خو لیا (جنوں) پیدا کر لیا ہے، نیز نگاہ والا شخص ہمیشہ اپنی عدمیت اور ذاتی شہادت کو مشاہدہ کرنے والا ہے اور کمال و جمال کو اصل سے دیکھتا ہے اور عاریت و امانت سے زیادہ تصور نہیں کرتا اور (حکم) انہوں میں تدبیر و تصرف کرنے والا حق تعالیٰ کو پاتا ہے، بندگی کی حقیقت کا حاصل ہونا اسی مقام میں ہے اور نفسِ امارہ کی انانیت (نہیں پن) جو کہ ایسی چیز (ذریعہ) سے پیدا ہوتی ہے اس ربانی اسی مقام میں ہے، اس راہ کے سالک کے لئے ضروری و لازمی ہے کہ پہلے اپنے بندہ ہونے کو ثابت کرے اور نفس کی بندگی (فرمانبرداری) اور خواہش کی پرستش سے باہر ہو جائے اور آقا ہونے کی شرکت اور ہمہ گیری کا دعوے کرنے کے مایہ خو لیا ہے ربانی حاصل کرے تاکہ اللہ تعالیٰ اہل شانہ کے الطاف اور بے انتہا عنایات کا مورد (محل و درود) ہو جائے جس قدر وہ (بندگی) زیادہ ہوگی اسی قدر یہ (الطاف و عنایات) زیادہ ہوں گی، جس عارف کو یہ نفی و ردی حاصل ہوگئی ہے وہ یہ خیال نہ کرے کہ اس نے نفی کے کام کو پورا کر لیا ہے اور ربانی کی حقیقت کو پہنچ گیا ہے، (ابھی) اس قدر گھٹیاں اور رکاوٹیں درمیان میں ہیں کہ شمار سے باہر ہیں، سالک بیچارہ پیچے قدم سے ہی اپنی عدمیت (فنائیت) کے ساتھ لب کشائی کرتا ہے اور اس ربانی کا تراشہ گاتا ہے اور شریعت کے وجود کی نفی کرتا ہے اور جہان شک وہ جانا اور عروج حاصل کرتا ہے اس نفی و عدمیت کے مراتب طے کرتا ہے، دیکھیں کون صاحبِ اضیاء ہے جو اس معاملہ کے انجام تک پہنچے اور اس ربانی کی حقیقت سے واصل ہو جائے۔

کیف الوصول الى سعاد وودھا قلل العجبال وودھن خیوف

(میں سعاد (محبوب) تک کس طرح پہنچ سکتا ہوں (کہو) میرے اور اس کے درمیان پیاراؤں کی چوٹیاں اور غار (کھن) اعتبار و اوصاف ظہار (جذب) کے بغیر اس انتہائی درجہ تک پہنچنا بہت ہی دشوار ہے اہل انانیت (اہل سلوک) کو اس مقصد کا حاصل ہونا دشوار ہے، جس قدر یہ ربانی اور فنائیت حاصل ہو جائے غنیمت ہے اور اسی قدر قرب کے مدارج اور انبساط کے مراتب حاصل ہیں، اہل الشبکے قدموں کا ایک دوسرے سے بڑھ کر ہونا اس نسبتِ عالیہ کے تفاوت (کے اعتبار) سے ہے، اس راستہ کا سالک اس ربانی کی حقیقت اور اس نسبتِ عالیہ کو پہنچنے سے پہلے کلمہ نفی و اثبات کے تکرار سے گویا اپنی الوہیت (معبود ہونے) کا اثبات کرتا ہے اور چونکہ وہ نفی کے مراتب ابھی اپنے سلسلے رکھتا ہے اور ابھی (انہیں) انجام کو نہیں پہنچا یا ہے (اس لئے) اس کا اثبات بھی راستہ ہی میں (ناقص) ہے اور مختصر یہ کہ (اس کا اثبات) مثبت حقیقی (اللہ تعالیٰ) تک پہنچنے کے لائق نہیں ہے اور اس کے کہنے والے میں معلق ہے لایق کرا اللہ

الا للہ [اللہ کا ذکر اللہ ہی کرتا ہے] کی حقیقت (کے حصول) کے بغیر اس گرواب سے رہائی کی کوئی صورت نہیں ہے، اور جو ہم نے کہا ہے کہ لایذکر اللہ (الا للہ) کی حقیقت کے بغیر (یہ) اس لئے (ہو) کہ اس کی صورت تو سالک کو ابتدا میں بھی حاصل ہو جاتی ہے اور چنانچہ جانا ہے گویا اس کلمہ کے ساتھ جانا ہے، اگر فناء سے پہلے اس کلمہ کے ساتھ تکلم ہے جیسا کہ تجلی تصویر والے اصحاب تو اس کا اللہ رکھنا تعین امکان پر واقع ہے کہ جس کو اس نے حقیقت کے عنوان سے جانا ہے اور یہ تعین نفی کے قابل ہے اور اگر فناء کے بعد اسما و صفات و حیوانات کے مراتب میں اس کلام کے ساتھ تکلم ہے تو اس کا اللہ رکھنا ان مراتب پر واقع ہے اور یہ سالک کے اصول کے مراتب میں چونکہ وجوب و امکان کے درمیان بزرگ فاصلہ دونوں طرف کے اعتبار سے ایک لحاظ سے نفی میں داخل ہیں اور ایک لحاظ سے اثبات میں داخل ہیں ایک لحاظ سے مقاصد میں اور ایک لحاظ سے مقاصد نہیں ہیں، مثبت اور آخری مقصد ان مراتب کو اور آخری اور لایذکر اللہ الا للہ کی حقیقت اس آخری درجہ تک پہنچنے سے وابستہ ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جب تک عالم ربوبی قائم ہے سالک نفی کے مقام میں ہے اور نفی سے چارہ نہیں رکھتا، مرتبہ اثبات کا کامل طور پر حاصل ہونا عالم آخرت میں ہے لیکن جس کی دنیا کو آخرت بنا دیا گیا ہو اس کے لئے اس عالم میں مرتبہ اثبات سے وافر حصہ حاصل ہونا جائز ہے۔

اگر اس لحاظ ممکن کا رشب نیست ز بخت مقبلاں این ہم عجب نیست

[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہو دیکھو] اقبال مندوں کے نصیب سے عجب نہیں ہے

تنبیہ: کوئی سادہ لوح نفی کے معاملہ کے انجام سے (یہ) خیال نہ کرے کہ ممکن امکان مکمل جانا ہے اور وجوب کے ساتھ جانا ہے اور حقیقت تبدیل ہو جاتی ہے، ایسا گزشتہ میں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ خواہش و تعلق کو چھوڑ دیتا ہے اور شرک خفی کے دقائق اور نفسانی صداؤں سے رہائی پالیتا ہے اور نفس و ذائل سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ جو کچھ تیرا مقصود ہے وہ تیرا معبود ہے پس جب تک ان دقائق میں سے کوئی دقیقہ باقی ہے اپنی الوہیت (قدامہ) کے گرواب سے پورا طرح باہر نہیں آتا، اس رہائی کی دشواری ہی کی باعث بزرگوں نے کہا ہے کہ ہے

ہر چند کہ مطمئن گردد ہرگز نہ صفات خودہ گردد

[اگرچہ نفس مطمئن ہو جائے (بھگت) وہ اپنی صفات سے ہرگز نہیں پھرتا]۔

اور یہ واقعہ بھی اسی مقام کی نزاکت سے ہے جو کہ منقول ہے کہ (ایک دفعہ) جب لوگوں نے محمد مشوق طوسی کو زبردستی نماز کے لئے کھڑا کر دیا، جب وہ آمین کر میا (ایک دفعہ) (ہم تیری عبادت کرتے ہیں)

پر پہنچے تو ان کے جسم کے ہر بال کی جڑ سے خون (کا) فوارہ جاری ہو گیا، اس کے بعد انہوں نے کہا کہ میرا حکم حائضہ عورت کی مانند ہے یعنی حائضہ عورت ظاہری نجاست سے آلودہ ہے اور اس وجہ سے نماز اس سے ساقط ہے میں بھی باطن کی نجاست سے آلودہ ہوں اور میری عبادت خالص نہیں ہے اور چونکہ انہوں نے اپنے حال و وجدان کے بر خلاف اس کلام کے ساتھ حکم کیا (اس لئے) اس کی ہیبت (ان کے) ہر بال کی جڑ سے خون جاری ہو گیا اور ان کا ظاہر بھی نجاست سے آلودہ ہو گیا اور حائضہ عورت کی طرح نماز کا مانع ہو گیا۔ والسلام

مکتوب ۲

مولانا محمد حنیف کے نام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مقدس بارگاہ میں پوری طرح متوجہ ہوتے اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا سے روزگرائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تسبیح و دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے تقرا کے احوال صمد کے لائق ہیں، اس تعالیٰ شانہ سے آپ کی سلامتی و انتقامت کی دعا کی گئی ہے، معلوم نہیں کہ آپ کس وضع کے ساتھ زندگی گزار رہے ہیں اور کین لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے ہیں اور وقت عزیز کس چیز میں صرف ہو رہا ہے ایسا نہ ہو کہ ایام جدائی کی درازی نے کوئی تاثر کی ہو اور کوئی فتور پیدا کیا ہو اس فقیر کو یہ فکر لاحق ہے

خواجہ محمد اندیدہ و دریں فکر جگر سوز کا غوش کہ شد منزل آسائش خوابت

[اس جگر سوز فکر میں میری آنکھوں سے نیند اڑ گئی کہ تیری بیند کی منزل و آسائش کس کی آغوش میں] (اپنے) والد کے پس ماندگان کو نزدیک کرنے کے ساتھ اپنے آپ کو بلا (آزائش) میں نہ ڈالیں اور نعم حقیقی جل سلطانہ سے دوری تلاش نہ کریں اور بزرگانِ حقیقت کی شرم کو ملحوظ رکھیں، الحیا و شجعتہ من الایمان (حیا، شرم، ایمان کا ایک جزو ہے) آخر کار آپ ہر چیز سے اس سببان کی طرف رخ کر جائے اور سب کو اس تعالیٰ شانہ کے سپرد کریں گے اور بے فائدہ حسرت اپنے ساتھ لیجائیں گے، جو چیز آؤ گا بے اختیار ہونے والی ہے اس کو ترجیح ہی اپنے ساتھ لازم کیوں نہیں کر لیتے اور سب سے دست کش ہو کر عز و استغناء کے دامن کو مضبوطی سے کیوں نہیں پکڑتے، نامرادی کے گوشہ کے برابر کو سنا گوشہ ہو سکتا ہے کسی نے خوب کہا ہے

اگر ہزار غم بہت از جہانیاں برون
ہمیں بس است گدا و غمگسار یا باشد
بکنج غارے خلوت گزینم از ہمد خلق
گر آن لطیف جہاں یار غار یا باشد
[اگر دنیا والوں (کی طرف) سے ہزاروں غم دل پر ہوں تو یہی کافی ہے کہ وہ (عاقبتی خائن) ہمارا غمگسار ہے،
اگر وہ لطیف جہاں ہمارا یار غار ہو جائے تو بس کسی غار کے کونے میں تمام مخلوق سے تنہائی اختیار کر لوں۔]
بعض ضروری امور تھے جو اس مکتوب میں درج کرنے تھے، چونکہ وقت تنگ تھا غرض یہ نہ کر سکا
ماہل کلام یہ ہے کہ دعا سے غافل نہ رہیں اور احوال لکھتے رہیں اور خط کا لانے والا آفتاب جو کہ حضرت
مخدومی و ملاذی میاں جیو (خواجہ محمد حمید خاں زکریا رحمہ اللہ) کے خاص خدمت گاروں میں سے ہر
امور خیر میں اس کا خیال رکھنا ضروری ہے۔ والسلام

مکتوب ۲۸

سیادت پناہ محمد امین بخاری کے نام انکمیر حاصل ہونے پر لات اور کمال فخر و غیبت کیان میں بھر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، اگر اسی نامہ نے شرف کیا، آپ کا دل جمعی کی کمی اور
واردات (کیفیات) کے نہ ہونے کی شکایت کی تھی۔ میرے کرم! اگر حیطہ ہری ذل جمعی میں فتور ہے
لیکن امید ہے کہ باطن کا معاملہ ترقی و زیادتی میں ہے، واردات کا بکثرت ہونا اور احوال میں تلون (تجارت) کا
مقام تلون کی خبر دینے والا ہے اور یا سو کا نسیان اور قلب کے خطرات (خیالات) کا دور ہونا جس کا
آپ یہاں کی حاضری میں پتہ دیتے تھے مقام تکمیل سے ہے، اس مقام میں واردات و احوال کی کمی کوئی
نقصان نہیں رکھتی کیونکہ یہ مقام مطلوب تک پہنچنے کی کھڑکی ہے، جو امور کہ (سلوک کے) راستہ میں ظاہر
ہوتے ہیں وہ اگر اس جگہ میں نہ ہوں تو کچھ فکر نہ کریں جو امر آپ کے سامنے ہے اس میں مصروف رہیں اور
عبادات و اذکار و مراقبات کے وظائف میں مشغول رہیں، اور کلمہ طیب لا الہ الا اللہ کے ساتھ ارادوں
اور مقاصد کی نغمی کریں اور اپنی ذات سے وجود اور اس کے نایع کمالات کی نغمی کریں تاکہ عدمیت ذاتی
(ذات کا فنا ہو جانا) جلوہ گر ہو جائے اور نفس امارہ کی امانیت زائل ہونے لگے اور ہمہ سری کے دعوے
اور شرکِ خفی سے رہائی حاصل کرے ممکن فی نفسہ عدم ولا شے ہے، اس نے جبل مرکب کی وجہ سے اپنے
آپ کو خیر و کامل تصور کیا ہے اور اس نے بنیاد (خیال) پر بنیاد و راز طبعی ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ
وصافی خود پر غم ہاں سدا کے
[تو حاسر کے خلاف مرصی اپنی تعریف بے لعل کرنا ہے گا، تو ایسی غلوئی پورچی تو کب تک رواج دیتا رہے گا۔]

نصیبی ہے اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت و شگہری نہ فرماتے اور اس بیچارہ کو بلا لگتے گرد آبِ باہر نہ نکلتے، و السلام الاول و آخر

مکتوب ۲۹

شیخ عرب بخاری کے نا گوشہ نشینی اور عیار سے کنارہ کشی کرنے پر نہانی کرنے کے باب میں تحریر فرمایا۔
جناب برادر عزیزم شیخ عرب اس خستہ دل و درویش کا سلام عافیت انجام پڑھیں، احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا رہنا اور آنا آپ کی مرضی پر موقوف ہے، استخارہ کے بعد دل کا رجحان جس طرف بے تکلف ہو اس کے مطابق عمل کریں، گوشہ نشینی کی طرف بہت زیادہ راعب ہیں اور حتی الامکان مخلوق سے الگ تھلگ رہیں مگر جو طالب حق اللہ تعالیٰ اجل و علا کے لئے آئے اس کے ساتھ صحبت رکھیں اور طالبین کے آنے سے ڈرتے اور کانپتے رہیں، ایسا نہ ہو کہ حبِ جاہ و ریاست پیدا ہو جائے اور خفیہ طمع جگہ پالے اور مقصدِ عظیم میں غفل ڈال دے اور اس راہ سے بہت ڈرتے رہیں اور دعا و استغفار کرتے رہیں اس کے باوجود ان کے احوال میں مشغول رہیں اور ان کے ساتھ ہمیشہ رہیں کیونکہ نیک کام کو برے خطبے کے ڈر سے ترک نہیں کر سکتے، اعمل و استغفر [اعمل کرادراستغفار بھی کر]۔

مکتوب ۳۰

مولانا محمد ضیف کے نام و وقت کی محافظت پر ترغیب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ اس حد و کے فقر کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عافیت اور شریعتِ مقدسہ و سنتِ عالیہ مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحیہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، امید ہے کہ وقت کی نگہداشت کرتے رہیں گے اور وقت و حال سے گزر جائیں گے اور احوال کے بدلنے والے (اللہ تعالیٰ) کی طرف دوڑیں گے اور مطلوبِ بے مثال سے ملنے کے لئے مستعد رہیں گے اور جو چیز کہ فنا ہو جائے اور قائم نہ رہنے والی ہو خواہ وہ ظاہری ساز و سامان سے ہو یا باطنی معاملات سے ہو اس سے یہ کہتے ہوئے روگرداں نہیں رہیں گے۔
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَضَّلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ [بیشک

میں نے سب سے یکسو ہو کر اپنا ساتھ اس ذات کی طرف کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو بنایا اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں) والسلام علیکم وعلیٰٰ علیکم من اخوان الدین (تم پر اور ان نبی بھائیوں پر سلام ہو جو تمہارے پاس ہوں)

مکتوب ۳

میرزا محمد شاہ کے نام بلند ہستی پر رہنمائی کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الله تعالیٰ اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، میرے مخدوم! حق جل وعلا کے ماسوا کی گرفتاری شدید ترین قلبی امراض میں سے ہے اس کے ازالہ کی فکر بھی نہایت اہم کاموں میں سے ہے، رخسانہ اگر کس امت یک حرف میں است [اگر میں کوئی ہے تو ایک حرف (ہی) کافی ہے]

اُس برادر بزرگ (آپ) کے مکتوب مرغوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، حق جل وعلا کی یاد میں مشغول رہیں اور فانییت کی صفت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دائمی حضور سے ہیں کہ اس مقام میں حضور خود بخود ہے آپ نے لکھا تھا: تاکہ آؤ گز گز [میں تم کو یاد کروں گا] کا نتیجہ جو کہ اسم استعظم کے ساتھ حق سبحانہ کی تجلی سے جبارت ہے شاید اُس پر مرتب ہو جائے، میرے مخدوم! اہمیت کو بلند رکھیں اور اسم و صفت سے ذات تعالیٰ کے سوا اور کچھ نہ چاہیں اور بلذری سے پستی کی طرف مائل نہ ہوں اور آؤ گز گز [میں تم کو یاد کروں گا] کو عوم رحیم عالم کے، وجود ایک اسم کی تجلی کے ساتھ خاص نہ کریں ان الله یحب معالی اھمہ بیشک اللہ تعالیٰ سب سے بلند ہے کیسے فرمائیے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۴

خواجہ احمد بخاری کے نام ان کے واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، الله تعالیٰ آپ انوارِ اعداد حضور نور و صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طفیل اپنے ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، آپ کے گرامی نام نے مسرور و خوشوقت کیا آپ جو دشمن (و اصرار) واقفہ دیکھا تھا اور اس واقعہ پر بشارت پائی تھی کہ ہم آپ کو اولیاء اللہ کے مراتب کبریٰ سے گذار کر انبیائے کرام کے مراتب علیانک لے آئے، پھر دوسرے واقعہ میں آپ نے

حضرت عالی (مجدد الف ثانی) قدس اللہ سبحانہ سرہ العزیزہ کو دیکھا اور سابقہ واقعہ کو ان عالی جناب کی خدمت میں عرض کیا ہے بہت خوب اور اعلیٰ ہے اس کے مطالعے بہت زیادہ لطف اندوز کیا۔
 می توانم کہ دہرا شک مرا حق قبول آنکہ در سابقہ است قطرہ بارانی را

(جس اللہ نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی قبولیت کا حریف بخش سکتا ہے)۔
 لیکن جان لیں کہ اس قسم کے واقعات بشرات ہیں، امیدوار ہیں کہ (اللہ تعالیٰ) اس معنی کو قوت سے فعل میں لے آئے اور گوش سے آغوش میں پہنچا دے اور دوسرا واقعہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ ”گویا آپ کسی دیور شیطان سے جنگ کر رہے ہیں آخر آپ اس پر غالب آگئے ہیں“ یہ بھی عمدہ ہے اللہ تعالیٰ دشمن لعین پر غالب کرے اور اسلام حقیقی تک پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں نے ذکر نفی اثبات کو ایک سو ایک تک پہنچایا ہے اگر حکم ہو تو اس پر اضافہ کر دوں۔ ”میرے مخدوم! آپ نے بہت محنت کی ہے حق تعالیٰ اس پر اثر مرتب فرمائے، اگر آپ تکلف کے بغیر اضافہ کر سکتے ہیں تو اضافہ کریں بعض دوست اس سے زیادہ کہتے ہیں۔ آپ نے لکھا تھا ”ایک شخص کہتا ہے کہ تیری کثادتگی دل کی ولایت سے ہے دل کی جانب مضر و مہلک“ آپ جان لیں کہ انسان کا دل حقیقت جامع ہے اور عالم خلق و عالم امر کے لطائف کے درمیان ہر رخ ہے اور عالم خلق و عالم امر کے کمالات کا جامع ہے جو مخصوص کہ مراد قیاض سے وارد ہونے میں پہلے دل میں آتے ہیں اور اس کے واسطے سے عالم خلق (کے لطائف) میں پہنچتے ہیں اور زبان ان کی ترجمانی کرتی ہے اس کے باوجود عالم امر کے پانچوں لطائف میں سے ہر ایک کے لئے مخصوص کمالات اور الگ مہلکات ہیں اور ہر ایک کی ولایت دوسرے سے ممتاز ہے، بظاہر آپ کو حقیقت جامعہ قلب کے ساتھ بہت زیادہ مناسبت ہوگی مقصد حق تعالیٰ تک وصول ہے خواہ کسی راستے سے بھی ہو، ملاقات کے وقت تک عبادات کے وظائف اور مراقبات کے اذکار میں مشغول رہیں اور درافتادہ دونوں کو دیکھ کر خیر سے یاد کریں۔
 والسلام

مکتوب ۳۳

سیدہ بی بی کے نام وظائف طاعات پر ترغیب اور بعض مافوق دعاؤں کے بیان میں تحریر فرمایا۔

عصمت چاہ عفت و شگاہ ہمیشہ دینی سیرہ بی بی اس جانب سے سلام عافیت انجام پر ہیں اس ہمیشہ کو معلوم ہو کہ دنیا عیش و آسائش کی جگہ نہیں ہے کھیتی اور کام کرنے کی جگہ اور طاعت و عبادت کا مقام ہے، عیش و آسائش آخرت کے لئے تیار کی گئی ہے اس جگہ کی محنت کا نتیجہ دیاں کی

راحت ہے، پس چاہئے کطاعات و عبادات کے وظائف میں خوب مشغول رہیں اور اوقات کو ذکر و فکر سے آباد رکھیں، ذکر قلبی پر اس قدر مداومت کریں کہ دل کو ماسوائے حق سبحانہ سے کامل قطع نظر پیدا نہ ہو جائے اور ذکر و حضور دل کی صفت لازمی بن جائے کہ ہرگز اس سے جدا نہ ہو، کلمہ لا الہ الا اللہ کو دل کی حضور کی ساتھ زبان سے بکثرت کہیں تبسبح کے ساتھ ہو یا تسبیح کے بغیر، اگر تسبیح و شمار کے ساتھ کہیں تو ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر کہ سکیں کہیں اور اگر زیادہ کریں تو بہتر ہے اور نماز بھی در اشراق و تہیٰ نوال و نماز اوابین و نماز قیام اللیل اور قیامیں اور ہر فرض کے بعد اور تیر سوتے وقت آیۃ الکرسی پڑھیں اور نیز تینیس بار سبحان اللہ اور تینیس بار الحمد للہ اور تینیس بار اللہ اکبر پڑھیں اور تین بار اے خفیر اللہ الذی لا الہ الا انت سبحانک و انت القیوم و انت الایم پڑھیں اور سورۃ اخلاص و عوذتین (سورۃ الفلق و سورۃ الناس) بھی پڑھیں اور ہر صبح و شام سو سو دفعہ سبحان اللہ و محمد پڑھیں اور نیز ہر صبح و شام سو سو بار سبحان اللہ اور سو بار الحمد للہ اور سو بار لا الہ الا اللہ اور سو بار اللہ اکبر پڑھیں اور نیز ہر صبح و شام دس دس بار درود شریف اور دس دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ اور سوتے وقت بھی دس بار لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہیں اور غروب آفتاب کے تیر بار سبحان اللہ کہیں اور نیز ہر صبح و اللہم ما اصبحنا من نعمہ او باحد من خلقک فمنک وحدک لا شریک لک فبک الحمد و لک الشکر کہیں اور شاکر کے وقت (مذکورہ دعائیں) ما اصبحنا کی بجائے ما امسنا کہیں اور ہر روز یہ کلمات ایک بار پڑھیں سبحان القائم الدائم سبحان الحق القیوم سبحان الحق الذی لا یموت سبحان اللہ العظیم و محمد صلی اللہ علیہ وسلم رب الملائکۃ و الرروح سبحان العلی الاعلیٰ سبحانہ و تعالیٰ اور نیز ہر روز سو بار لا الہ الا اللہ الملک الحق الباقی ہیں اور نیز پچیس یا ستائیس بار اللہم اغفر للمؤمنین و المؤمنات کہیں اور یا مستغفر بھی پچیس یا سو بار روز کہیں استغفر اللہ الذی لا الہ الا انت الوجلیم الحق القیوم الذی لا یموت و اتوب الیہ رب اغفر لی برزگوں نے اس جملہ اقدار استغفار کی روز و شب مداومت کی ہے اور اس کے مبالغہ و فوائد کو بہت زیادہ مشاہدہ کیا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص اس استغفار کو ایک دن میں پچیس بار کہے گا وہ اپنے گھر میں اور اپنے آپ سے اور اپنے شہر سے کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھے گا اور بھاجات برآری وصل مشقات کے لئے کلمہ لا حول و لا قوۃ الا باللہ یا تم بار کہیں اور اس کے اول و آخر درود شریف پڑھیں جو سو بار سے کم نہ ہو۔

مکتوب ۳

سیادت پناہ جامعہ جلالت حاجی محمد عاشور بخاری کے نام بعض امرا غاصبہ کیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سرور کائنات خیر موجودات علیا افضل الصلوٰت
اکمل الخیات اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے صحابہ کرام کمال درجہ کے رہبر و نمونہ و مخلوق
سے قطع تعلق کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف منوجہ ہونا، توکل، انقطاع، ترک، صبر، قناعت اور ان کے مانند رہنا
اوصاف کمال سے موصوف ہوئے ہیں اور ان کی صورت و حقیقت (ظاہر و باطن) و قلب و قالب میں
یہ نسبت اور یہ کمال پورے طور پر سراپا ملتے ہوئے تھا، تمام انہیں خواہ کتنی ہی کوشش و سعی کریں اس
بلند درجہ تک نہیں پہنچ سکتے اور ان عظیم امور میں صحابہ کرام کی برابری نہیں پا سکتے، اصل کلام مشارع
کامین کے اعلیٰ طبقہ کا قلب و قالب ظاہری اہل علم کے ذریعہ سے اس نسبت عالیہ پر ہے اور انھوں نے
کامل جدوجہد سے اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ ظاہری مشارکت ہم پہنچائی ہے، اور ہمارے
حضرت عالی تر منہ اللہ سبحانہ سیرہ النادرین کے لئے یہ کمال صورت و حقیقت و قلب و قالب کے ساتھ
ثابت ہے اور ان کے قلب و طبقہ اعلیٰ و قہر القرون کے قلب کے ساتھ ظاہری و باطنی مشارکت کمال میں
کی وجہ سے بلکہ محض فضل و عنایت سے حاصل ہے اور حضرت عالی کے بعض اصحاب بھی اس نسبت عالیہ
کے امیدوار ہیں اور ان کے قلب و قالب کی صورت و حقیقت کو اس کمال کی بشارت دی گئی ہے۔
یا کریمیاں کار بادشاہ سعید (کریموں کے لئے کوئی کام دشوار نہیں ہے)
ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۱﴾ یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جس کو
چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑے فضل والا ہے۔

مکتوب ۳

مولانا محمد صدیق پشاوروی کے نام بعض امور کے بارے میں جو کامل قابل مرتبہ ہوتے ہیں اور
اس بارے میں تحریر فرمادیا کہ عارف پر لکھ، ایسا وقت آئے گا کہ ازل و ابد کو یکجا کر دیتا ہے۔
اللہ تعالیٰ کمال کے اعلیٰ مرتبہ پر ترقی عطا فرمائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں دیگر دعویٰ کی نماز سے کچھ سیکھ

ہیٹھا تھا کہ اس شخص کو اس شخص سے گئے (یعنی مجھ خود سے وارفتہ کر دیا) وہ اُس وقت میں نہ اپنے آپ کو جوہر یا نا تھا نہ عرض، نہ جسم یا نا تھا نہ جسمانی اور نہ محدود یا نا تھا نہ غیر محدود، نہ اپنے آپ کو عالم میں داخل یا نا تھا نہ اس سے خارج، کان آنکھ بن گئے تھے اور آنکھ کان، بلکہ تمام اعضا آنکھ بن گئے تھے، سنی کا مطلق کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا تھا اور وجودہ کو لازم وجود سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی تھی اور عالم کو اپنا ظل دیکھتا تھا، میرے مخدوم! اس قسم کے معاملات بقائے کامل کی خبر دینے والے ہیں جو کہ فناء کامل پر مرتب ہوتی ہے اور بقائے ذات سے تعبیر کی جاتی ہے اور چونکہ وہ مرتبہ مقدسہ امکان کے اوصاف سے منزہ و پاک ہے (اس لئے) عارف بھی اس مقام میں اپنے آپ کو امکان کے اوصاف مثلاً جوہریت، عرضیت و جسم و جسمانیت سے بری پاتا ہے اور ذات تعالیٰ کی مانند اپنے آپ کو نہ عالم میں داخل دیکھتا ہے اور نہ عالم سے خارج، اور ذات تعالیٰ کا مرتبہ اگرچہ صفات کے مراتب سے ماوراء ہے لیکن صفات کے اصول کہ جن کو شیون ذاتیہ کہتے ہیں اس بارگاہ میں موجود ہیں اور چونکہ اس مرتبہ عالیہ میں تمیز مفقود ہے (اس لئے) یہ شیون ذات اقدس سے متمیز نہیں ہیں اور عین ذات ہیں اور اسی طرح ایک دوسرے سے بھی متمیز نہیں رکھتے اور ایک دوسرے کے عین ہیں اور یہ مرتبہ ذات تعالیٰ میں تبعض و تجزی (کٹنے) اور اجزا ہونا نہیں ہے اس لئے ذات عزیز ہر ماہ خود کامل طور پر ان شیونات میں سے ہر ایک کے رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تمام علم تمام قدرت (اور) تمام ارادہ ہے، جو عارف متخلق (جو اس صفت کے ساتھ منصف ہو جائے) کبھی اس مقام میں اپنے آپ کے صفات میں سے ہر ایک کا عین دیکھتا ہے مثلاً اپنے آپ کو تمام علم اور تمام ارادہ پاتا ہے، تمام صفات کو اسی پر فیاس کر لیجئے اور صفات میں تمیز کرنا بھی مفقود پاتا ہے مثلاً علم کو عین سمع دیکھتا ہے اور سمع کو عین بصر پاتا ہے اور نیز اس مقام میں عارف عالم کو اپنا ظہور اور تفصیل پاتا ہے اور خود کو اس کا کل اور اجمال سمجھتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "ابتدا و انتہا اور ازل و ابد کے درمیان تناقض و منافات (تضاد) مطلقاً معلوم نہیں ہوتا" میرے مخدوم! مطلوبہ حقیقی چونکہ زمان و مکان کی قید سے بالاتر ہے اگر اس کا طالب صادق حکم تخلق (اس کی صفات کے ساتھ منصف ہوئے) کے اعتبار سے، اپنے آپ کو زمان کی قید سے خارج پائے اور ماضی و مستقبل اس کی نگاہ میں یکساں دکھائی دے تو کیا تعجب ہے، ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ نے لکھا ہے کہ ممکن جب اللہ تعالیٰ جل سبطاء کے قریب کے مقامات میں زمان کے دائرہ سے باہر پاؤں رکھتا ہے تو ازل و ابد کو متحد پاتا ہے الی آخرہ۔

مکتوبات

الاجازۃ فی الزمان کے نام آنے والوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وحده و صلاۃ علیٰ آلہ و آلہ و سلم، صلح انار براءم ملا عبد الرزاق نے چند سوالات کئے تھے وقت، گنجائش کے مطابق ان کے جواب میں کچھ لکھا جاتا ہے و باللہ العزیز المتوفیق۔
[اور اللہ تعالیٰ ہی شعلی سے پلنے والا اور حق کی توفیق دینے والا ہے۔]

پہلا اور سب سے سوال کا حاصل یہ ہے کہ بعض اوراد اور قرآن مجید کی سورتیں کس طرح پڑھائی جائیں۔
پہلے جن سے پہلے جن کے پڑھنے کا معمول تھا اب ان اوراد کو عمل میں لائے یا نہ لائے اور نماز ہجود نماز صبحی (اشراق و چاشت) وغیرہ پڑھے یا نہ پڑھے اور قیصر کے اوقات میں کتب فقہ و کلام کے مطالعہ اور قرآن مجید کی بعض سورتوں کے حفظ میں مشغول ہو یا نہ ہوئے۔ جواب: اس طریقہ کے نزدیک، مبتدی طالب کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ ماضی ذکر کے علاوہ غیر از فرض و سنت کو کرے کسی اور امر میں مشغول ہو اور یہ فقیر مندلیوں کے لئے قدرے توسع (گنجائش) کر دیتا ہے اور آپ کو چونکہ ابتدائی معاملہ سے کئی منزل ترقی کر چکے ہیں بطریق اولیٰ اجازت ہے کہ بعض مسنون اوراد پڑھتے رہیں اور نماز صبحی (اشراق و چاشت) و اوامین وغیرہ سنت نماز میں سے بھی ادا کیا کریں (نماز ہجود قیام میل کے متعلق) کہہ سکتے ہیں کہ صوفیہ غالب قدس اللہ تعالیٰ اسرار جم کے طریقہ کی ضروریات میں سے ہے اور تعلیم و تعلم (پڑھنا اور پڑھانا) ہمارے طریقہ کے خلاف نہیں ہے بلکہ نیت صالحہ کے ساتھ باطن نسبت کا مددگار ہے۔ دینی کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہیں اور ان کے سیکھنے اور لکھنے میں راقب رہیں اس عظیم کام کے لئے ایک وقت مقرر کر لیں اور باقی اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد کریں اور اگر قرآن پاک کی بعض سورتیں یاد کر لیں تو گنجائش ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ عوام میں مقرر ہے کہ فرائض و سنن کے ماسوا (کسی عمل میں) کسی بزرگ کی اجازت کے بغیر پڑھنا نہیں ڈالنا چاہئے حقیقت میں اسی طرح ہے یا نہیں؟۔ جواب: جو نیک اعمال آخیر و علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے منقول ہیں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا معمول ہے اس سے انحراف نہ کرنا (یعنی اللہ علیہ وسلم سے تصدیق نہ بننا) نہیں رکھتے ان کو آخرت کے ثواب کی نیت سے پڑھنا ہے اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کا عمل ہی اجازت ہے۔

والبرکات پر لفظ) اموات کا اطلاق (استعمال) وارد ہوا ہے اور اللہ کے راستے میں شہید ہونے والوں پر
(اس لفظ کا استعمال) وارد نہیں ہوا ہے وَلَا تَقْتُلُوا الْمَنْ يَمُوتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَا
وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ (۱) اور جو لوگ اللہ کے راستے میں قتل (شہید) کئے جاتے ہیں اُن کو مردہ مت کہو بلکہ وہ
زندہ ہیں لیکن تم اس (زندگی) کا شعور نہیں رکھتے۔

پانچواں سوال :- اگر ختم کا ثواب کسی شخص کی روح کو بخشا جائے تو پہلے سرور کائنات
علیہ افضل الصلوات والتحيات کی روح مطہر کو پیش کرنا چاہئے اس کے بعد میت کی روح کو بخشیں
اور اگر اس طرح ذکر میں تو جس شخص کی میت سے پڑھا ہے اس کو ثواب نہیں پہنچتا اور نہ چاہئے کہ تمام
اہل ایمان کی روح کو بخشیں ورنہ جس کی میت سے پڑھا ہے اس کے ثواب کو تقسیم کریں گے۔ کیا
فی الواقع اسی طرح ہے یا نہیں؟ اور اگر فی الواقع اسی طرح ہے تو حضرات خواجگان کے ختم میں اس
طرح کیوں نہیں کرتے؟۔ جواب :- صدقہ کے ثواب کو اول بغیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہہ و سلم
کی روح مبارک کو پیش کرنا اور میت کو آنسر و رطلی اللہ علیہ وسلم کا طفیلی بنانا مستحسن امور میں سے
ہے اور قبولیت کی امید بہت زیادہ ہو جاتی ہے اور قبولیت کے زیادہ قریب ہو جاتا ہے، ایسا کرنا
صدقہ کے ارکان و واجبات میں سے نہیں ہے کہ اس کے بغیر صدقہ غیر قبول ہی نہ ہو اور اگر آپ
اس بارے میں کوئی قابل اعتماد نقل رکھتے ہیں تو اس کو ظاہر کرنا چاہئے اور عمل (نسبی) کا ثواب تمام
مؤمنین و مومنات کی ارواح کو پیش کرنا بھی مستحسن ہے کہ ہر ایک کو پورا ثواب پہنچا ہے اور جس کی میت
سے پڑھا ہے اس کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ اور جو آپ نے لکھا ہے ”ورنہ جس کی میت سے پڑھا ہے
اس کے ثواب کو تقسیم کرتے ہیں“ اس بارے میں کوئی نقل (دروایت) ظاہر نہیں ہے بلکہ وہ جو آپ نے
لکھا ہے کہ ”تخراتہ الروایۃ میں اسی طرح ہے“ میرے مخدوم اخذاتہ الروایۃ کو جب دیکھا گیا تو مقدمہ
ثانیہ نظر نہیں آیا، تعجب ہے کہ آپ نے کہاں سے لکھا ہے ”اور حضرات خواجگان کے ختم میں اگر پہلے
آنسر و رطلی علی آل الصلوٰۃ والسلام کا اسم مبارک لیں تو نیک و مستحسن معلوم ہوتا ہے لیکن نردگوں سے
اسی طرح سنا گیا ہے اور اسی طرح کیا جاتا ہے۔ اور بغیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہہ و سلم کو اس ختم میں
شریک نہ کرنے کی ایک اور عمدہ وجہ ہے اور وہ وجہ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات شریفہ
کی تیسری جلد کے سائیسویں مکتوب سے واضح و ظاہر ہے اگر آپ اس مکتوب کا مطالعہ کریں تو اکثر شہادت
کاملاً حاصل ہو جائے اور یہ ختم (ختم خواجگان) حاجات کے برآنے اور شیطانات کے اٹل ہونے اور آفات کے
دور ہونے کے لئے اس طریقہ والوں میں معمول و متداول ہے۔

سنا تو اس سوال کا جواب فرمایا: پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے واقع ہے یا نہیں؟ اور دوسری غزوہ (معرج) وہابی مراقبہ میں (ہوتی) ہے یا کھلی آنکھ کے ساتھ؟
 ۶۳ جواب: جمہانی معراج کسی دوسرے کے لئے نہیں ہے اور دوسری غزوہ میدی اور مکی آنکھ سے دیکھ کر اور جو کچھ خواب میں واقع ہوتا ہے وہ دائرہ اعتبار سے خارج ہے۔

۶۴

جو غلام آقا ایم جہان آفتاب گویم دشمن نہ شب پرستم کسعدیت خواب گویم
 (چونکہ میں آفتاب کا ظالم ہوں اس لئے آفتاب کا کینہ ہوں نہیں شب ہوں اور نہ عیادت ہوں خواب کی بات نہیں)
 انھوں نے سوال کیا: پھر شرح دیوان اور کتب تالیف میں مذکور ہے کہ جب حضرت امیر
 (علی المرتضیٰ) کرم اللہ وجہہ نے بعض لوگوں کی عداوت کو دیکھ لیا تو پانچوں نمازوں کے بعد پانچ استغاثے
 پڑھ کر حضرت امیر (علی المرتضیٰ) وغیرہ میں لعنت کرنے لگے اور وہ لگے بھی اس قبر کے سنے کے بعد پانچ
 شخصوں پر کہ حضرت امیر (علی المرتضیٰ) و حضرات حسین و عبداللہ بن عباس و باکسر رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 ہیں پانچوں نمازوں کے بعد لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ خلفائے حجاز میں یہ لازم فعل ہمیشہ جاری رہا
 اور وہ لوگ خطبہ میں اہل بیت پر لعنت کرنے لگے یہاں تک کہ عمر بن عبدالعزیز (رضی اللہ عنہ) نے اس کو روک دیا
 ۶۵ کیا اور آیا کہ میرا اللہ یا آخر یا اللہ والی الخسار الیہ (بیشک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا علم دتا ہے)
 کو اس کی جگہ قرار فرمایا۔ کیا یہ ناپسندیدہ واقعہ حقیقت میں ہوا تھا یا نہیں؟ - جواب: حضرت امیر
 کرم اللہ وجہہ جو کہ سراپا رحمت تھے ایسا سرگزشتیں ہو سکتا کہ کسی ادنیٰ مسلمان کو لعنت کریں، چہ جائیکہ
 (حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ) کو لعنت کریں جو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے
 پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے اور حضرت امیر (علی المرتضیٰ) رضی اللہ عنہ
 نے ان کی اولاد کی جماعت کی شان میں فرمایا ہے: اخواننا بغوا علینا لیسوا کفرًا ولا فسقًا
 لما لہم من التادیل (وہ ہمارے بھائی ہیں انھوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی اور نہ کفر میں مفاہمت کیوں کہ
 ان کے لئے کچھ نازل ہے) جب وہ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) اس جماعت سے کفر و فسق کی نفی فرماتے ہیں تو
 وہ کسی مسلمان کو لعنت کیوں کرتے۔ دین اسلام میں کسی شخص حتیٰ کہ کافر فرنگ کو بھی لعنت کرنا عبادت کا
 کام نہیں ہے یہی حضرت امیر (علی المرتضیٰ) اس لعنت کو پانچوں نمازوں کے بعد جو کہ محل و گرد و علایہ
 اپنی دشمنی کی وجہ سے اپنا ورد کیوں بناتے، ان لوگوں نے حضرت امیر (علی المرتضیٰ) کے نفس کو جو کہ نہایت
 کامل فناء و اطمینان کے ساتھ مشغف تھا اور امانیت و خودی سے رہائی حاصل کر چکا تھا اپنے آثارہ
 (سرکش) نفسوں کی طرح جو کہ کینہ و بعض عداوت کے ساتھ موصوف ہیں بجا ل کر لیا ہے کہ اس قسم کا

بہتان و افتراء حضرت کی طرف منسوب کرتے ہیں حضرت امیر مومنین علیؑ و فاطمہؑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ تک پہنچے ہوئے تھے اور اپنی جان و مال کو آنسر و رور (صلی اللہ علیہ وسلم) پر فدا کر چکے تھے وہ خدا تعالیٰ جل و علا کے دشمنوں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اہل الصلوٰۃ والسلام کے دشمنوں پر کہ جنہوں نے طرح طرح کی سختیاں اور ایذائیں آنسر و رور (صلی اللہ علیہ وسلم) کو پہنچائی ہیں لعنت کرنے کو اپنا ورثہ کیوں دینا تھے اور اپنے دشمنوں کو لعنت کیوں کرتے حالانکہ خدا اللہ ہم سے التاویل [اُن کے لئے کچھ آویل ہے] کا جملہ دشمنی کی نفی کرتا ہے اور اس بات پر دلیل ہے کہ یہ لڑائیاں اور ۲۲ جھگڑے عدوت و بغض کی وجہ سے نہیں تھے بلکہ تاویل و اجتناب کی رو سے تھے جو کہ ملامت کا مقام نہیں ہیں چہ جائیکہ لعنت کا مقام ہو اگر کسی کو سب (گالی دینا) و لعنت کرنے میں حسب عبادت کے معنی ہوتے تو ابلیس لعین و ابوجہل و ابولہب و کفار قریش کو جنہوں نے قسم قسم کے ظلم و ایذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچایا اور دین مبین کی طرح طرح کی اہانت کی ہے لعنت کرنا اسلام کے واجباً میں سے ہوتا جب یہ بات نہیں ہے تو وہ بات بھی نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو شیطان کو لعنت کرنا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے ملعون کو لعنت کی اور جب تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہے تو وہ کہتا ہے تو نے میری پیٹھ توڑ دی۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ شیطان کو سب (گالی) مت کرو اور اس کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ پس معلوم ہوا صحیح ہو گیا کہ یہ بات حضرت امیر پر بہتان و افتراء ہے، پس نقل کرتے والے نے جو حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حضرت امیر و حضرات حلیں و غیر ہم (رضی اللہ عنہم) پر لعنت کرنے کو اس لعنت پر متفرع کیا ہے حضرت معاویہ پر بھی یہ افتراء ہے۔ پس یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ آیا حقیقت میں یہ واقعہ ہوا تھا یا نہیں اگر ہوا تھا تو معاویہ وغیرہ پر لعنت کرنا کیوں جائز نہیں ہوا اور اگر ایسا نہیں ہوا تو کشف کی عبارت کا محل کیا ہو گا؟ میں کہتا ہوں کہ ایسا نہیں ہوا کیونکہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہ) کے حق میں طعن جائز نہیں ہے اور یہ افتراء اُن کے حق میں طعن ہوا کوئی صحیح روایت بھی اس بارے میں نہیں ہے، اہل تاریخ کا قول ثابت ہونے کی صورت میں اس بارے میں کیا سند ہے، دین کا مدار اہل تاریخ کے قول پر نہیں رکھا جاسکتا، اس جگہ امام ابو حنیفہؒ اور اُن کے اصحاب رحمہم اللہ کا قول معتبر ہے کہ اہل تاریخ کا قول۔ اور کشف کی عبارت جو کہ نقل کی ہے حضرت امیرؓ (حضرت معاویہؓ) کا نام اس عبارت میں لکھا ہوا نہیں ہے اور وہ عبارت ہرگز اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ ان دونوں ہرگز اس میں سے کسی ایک نے دوسرے پر لعنت کی ہو، عبارت

بالکل واضح ہے، ہمارے مطلب کے ساتھ کچھ بھی تضاد نہیں رکھتی جو اس کا تحمل تلاش کیا جائے، ہاں خلفائے بنی امیہ نے کئی سال تک برسرِ قبیل اہل بیت کو سب و لعن کیا اور عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کا قلع قمع کیا، جزاء اللہ سبحانہ عن اخیر الخراء [اللہ سبحانہ ان کو ہاری طرف جزائے غیر عطا فرمائے] لیکن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا ان میں شامل ہونا قابلِ تسلیم ہے، اس قدر قیاحت ہوئی اگر معاویہ رضی اللہ عنہ ملعون و ملعون ہوں گے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک بہت بڑی عبادت جو ان محافضوں اور لڑائیوں میں ان کے ساتھ شریک تھی اور ان میں بعض عشرہ مبشرہ ہیں ملعون و ملعون ہوں گے اور ان اکابر کو ملعون کرنا اس نصف دین میں طعن کا موجب ہو گا جو ان کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے اور کوئی بھی مسلمان اس کو جائز قرار نہیں دیتا۔

میرے محروم! جس مسئلہ کو ہم بیان کر رہے ہیں اس میں دو مذہب ہیں: مذہب اہل سنت و جماعت و مذہب شیعہ، مذہب شیعہ خلفائے ثلاثہ و معاویہ وغیرہم رضی اللہ عنہم کو سب کیا (مُر کہا) ہے، اور وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد چند ایک کے سوا تمام اصحاب پیغمبر نہ ہو گئے اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اصحاب کو خوبی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے اور ان میں سے کسی ایک کے ساتھ بھی بُرا نہیں ہونا چاہئے، من اجہم و من اجہم و من البغض ہمہ فببغضی البغض ہمہ [جس نے اُن سے محبت کی اس نے میری محبت کے باعث اُن سے محبت کی اور جس نے اُن سے بغض رکھا تو اُس نے میرے ساتھ بغض رکھنے کی وجہ سے اُن سے بغض رکھا] اُن کے آپس کے لڑائی جھگڑوں کو نیک و جوہر محمول کرنا چاہئے اور اُن کو خواہش نفس و تعصب سے پاک سمجھنا چاہئے۔ امام نووی رضی اللہ عنہ شارح مسلم نے کہا ہے کہ اصحاب کرام رضی اللہ عنہم ان باہمی لڑائی جھگڑوں میں تین گروہ تھے، ایک جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو حضرت امیرؓ رضی اللہ عنہ کی جانب پایا تھا اُن کے لئے اپنے اجتہاد پر عمل کرنا اور حضرت امیرؓ کی اسلحا کرنا واجب تھا اور دوسری جماعت نے اجتہاد کے ذریعہ حقیقت کو مخالف جانب میں معلوم کیا تھا اس جماعت کے لئے اجتہاد کے موافق دوسری جانب کی اسلحا کرنا لازم تھا، اور ایک جماعت اجتہاد کے ذریعہ توقف میں رہی اُن کے لئے توقف ہی واجب تھا پس ہر ایک نے اپنے اجتہاد کے موافق عمل کیا اور طعن و ملامت ان سب سے دور کر دیا گیا ہے، هذا وہ ہے اس مسئلہ کی تفصیل لیکن حضرت امیرؓ اور ان کے موافقین اجتہاد میں صحیح رائے پر تھے دوسری جانب کے حضرات خطا پر تھے مگر چونکہ یہ خطا اجتہادی ملہ دس صحابی جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی (رضی اللہ عنہم)

خطابے (اس لئے) ملامت و طعن سے پاک ہے اور ایک درجہ ثواب رکھتی ہے اور صحیح رستے والا مجتہد
دوسرے (ثواب کا مستحق ہے)۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے ثلاث دماء صلو اللہ عنہا ایہا ینا
فلنظہر عنہا السنن [یہ وہ خون ہیں جو سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا ہے ہیں چاہئے کہ
اپنی زبانوں کو ان سے پاک رکھیں] یہ بخاری و ترمذی و دلالت کرتی ہے کہ خطا کا لفظ بھی نہیں کہنا چاہئے اور
[ان کو] اچھائی کے بغیر یاد نہیں کرنا چاہئے، جب دونوں مذہب معلوم ہو گئے تو جو لوگ کہ (حضرت
معاویہؓ کے ساتھ برے ہیں اور طعن کرتے ہیں اگرچہ وہ دوسرے اصحاب کے ساتھ اچھے ہوں وہ اہل سنت
و جماعت سے خارج ہیں اور اگر اس مسئلہ میں اہل سنت کے مذہب کے بارے میں کوئی شبہ ہو تو ان کے
عقائد کی جو معتبر و مستند کتابیں ہیں ان کی طرف رجوع کریں اور شاذ و ضعیف اقوال کی طرف توجہ کریں
اور شیعی بھی اس جماعت سے اس وقت تک خوش نہیں ہو جو تک یہ لوگ خلفائے ثلاثہ کو سب نہ کریں
پس یہ لوگ نہ سنی ہیں نہ شیعہ، انھوں نے تیسرا مذہب اختراع کیا ہے۔

نواں سوال: عقیدہ یہ ہے کہ خاتمہ یحیٰ ہے اگر کوئی شخص اپنے پیروں کے حق میں کہ جس
سے اس نے استفادہ کیا ہے خلوص اعتقاد کی وجہ سے اس کے حسن خاتمہ کا حکم کرے تو صحیح ہوا نہیں؟
جواب: قطعی حکم نہیں لگانا چاہئے کیونکہ (ایسا حکم) وحی سے وابستہ ہے، اگر اکابرین کی سلامتی خاتمہ
کا ظن غالب اور علم اعلیٰ ان رکھے تو گنجائش ہے اور اسی طرح الہام سے خاتمہ کے اچھا یا بر ہونے کا
قطعی حکم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ الہام ظنی دلیل ہے لیکن ایک ظن سے دوسرے ظن تک آسمان و زمین کا فرق ہے۔

دسواں سوال: سیر آفاقی و سیر انفسی کے بارے میں پوچھا گیا تھا۔ جواب: سلوک میر
آفاقی اور حزیبہ سیر انفسی ہے، حضرت خواجہ احمد راقی (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سیر آفاقی بعد در بعد
اور سیر انفسی قرب و قریب ہے، سیر آفاقی مطلوب کو اپنے سے باہر دھونڈتا ہے اور سیر انفسی اپنے آپ
میں آنا اور اپنے دل کے گرد پھرنے کا ہے، بزرگوں نے کہا ہے یافت (پانا) انفس پر موقوف ہے اپنے سے
باہر نہ گزیر یافت نہیں ہے۔

چوں جلوۂ آں جمال بیرون ز تو نیست پادردمان و سرنجیب اندر کش
[چونکہ اس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہو (اس لئے تو) پاؤں اپنے دامن میں اور سراپے گریبان میں کھینچ لے]
بھونا بنا میر پر سوئے دست با تو در زیر نگیم است ہر چہ نیست
[تو اندھے کی طرح ہر طرف ہاتھ مت بچھا، جو کچھ بھی ہے وہ تیرے ساتھ کھیل کے نیچے ہی ہے]
اور اس مقام کے بارے میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کا ایک مفرد قول ہے وہ فرماتے ہیں کہ

مطلوب کی یافت آفاق و انفس کے ماورائے اور انفس آفاق کی طرح راستہ میں ہے (یہ سیر آفاقی و سیر انفسی سے باہر اور جذبہ و سلوک سے ماوراء و یک معاملہ ہے)

لذت کے نہ شناسی بخیر آنا نہ جتنی (خدا کی قسم جبکہ دیکھو گے تیسرا باب کی لذت کی نہیں پہچانتے) گیارہواں سوال: اس کی تفرید جواب سامنے موجود ہونے سے غفلت رکھتا ہے۔

بارہواں سوال: اگر یہی اظہار اور جزا اپنے سر پر وارنا مقصود کے فعل ہونے کا سبب یا نہیں؟ جواب: مطلب تک پہنچنے کا اعلیٰ رکن ذکر اور شیخ مقتدر کے ساتھ محبت کا رابطہ ہے اس قسم کے امور جو آپ نے لکھے ہیں خود ہی نہیں ہیں اور بے نفع بھی نہیں ہیں۔

تیرہواں سوال: ذکر میں جس دم رسائی ہوگیا، بدعت ہے یا نہیں اور اگر بدعت نہ کہیں تو حضرت عالی قدس سرہ کے مطابق کسی بدعت میں حسن (خوبی) نہیں ہے ہی بدعت ہونے سے یعنی کس طرح یا ہر جو سکتا ہے۔ جواب: ذکر کی حد ذاتہ سنون و حسن ہے اس میں رسائی کا روکنا اس وقت بدعت ہوگا جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ یہ عمل صدر اول (شروع زمانہ اسلام) میں نہیں تھا اور یہ (ایسا ثابت نہیں)

نافیاً تسلیم ہے اور نیز اس طریقہ مجلس (رحمہم اللہ) کو حضرت محضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالغنی کو جو کہ حضرت خواجہ جمال کے مودار سلسلہ میں تعلیم کیا ہے اور ان کے عمل کو بدعت کا حکم نہیں دے سکتے ہمارے محضر خواجہ دیباؤ الدین نقشبند قدس سرہ کے محفوظات میں منقول ہے انھوں نے فرمایا کہ سلسلہ چشتیہ و بہرہ و

میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آگے و پیچھے فرقہ کے بارے میں معنی مند بیان کرتے ہیں اور انھوں نے ذکر کی سہ معنی بیان نہیں کی ہے لیکن سلسلہ نقشبندیہ و کبرویہ میں حضرت رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حضرت صدیق اکبر و حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ہمارے اس

آج کے دن تک ذکر معنی پہنچا ہے اور اس مطلوب میں کوئی خور و واقف نہیں ہوا ہے۔ اسی اثنا میں حاضرین میں سے کسی شخص نے سوال کیا کہ یہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سلسلہ نقشبندیہ میں رابطہ کا طریقہ حضرت صدیق اکبر سے اور ذکر کا طریقہ حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہما سے پہنچا ہے (نہ) یہ کس طرح پہنچا ہے؟ آپ نے فرمایا جو

ذکر اس سلسلہ (عالیہ) میں ہے جس کو وقوف عربی کہتے ہیں مقرر طریقے مثلاً مجلس دم اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے ساتھ ملانے کا طریقہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے معنی پہنچا ہے اور طریق محبت بھی ان سے پہنچا ہے کیونکہ وہ (حضرت صدیق) سقر و حقیر میں آنسو و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ رہتے تھے اور محبت کے ذریعہ فیض حاصل کرتے تھے۔

چودھواں سوال: کعبہ اولیاء کی تریارن کے لئے آنا ہے یا نہیں؟ اور اگر آنا ہے تو یہ اشکال

لاحظ آئے کہ وہ نہیں اس مضمون کے جس کو دیواروں سے خالی رہے گی الخ۔ جواب: (کہ زیارت کیلئے آتا ہے اور اس میں) کوئی اشکال نہیں ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدر اللہ سرور نے تحریر فرمایا ہے کہ لکچر اور فیصلوں سے عبارت نہیں ہے چھت اور دیواریں (مراد) ہیں کیونکہ اگر چھت اور دیواریں درمیان میں نہ رہیں تب بھی کچھ ہے اور مخلوق کا سجود الیہ ہے۔ پس اس تقدیر پر کعبہ ادبیات کی زیارت کے لئے آتا ہے اور اس کی دیواریں اپنی جگہ پر رہتی ہیں۔

پندرھواں سوال: اس فرقہ کا ذکر و افادہ (یعنی پہچان) وقوع جو کہ اس طریقہ میں حضور (مقبول) ہے سب سے پہلے کن مثل سے شہد ہوا ہے، حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے وقت میں بھی تھا یا نہیں اور اگر نہیں تھا تو پھر طریقہ ان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی طرف کیوں متسوب ہو گیا۔ جواب: حضرات خواجگان قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے سلسلہ حضرت خواجہ عبدالخالق غجدانی (قدس سرہ) ہیں اور ان مندگوں کا جذبہ جو کہ صفت قیومیت میں قائم ہو جائے کے ذریعے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قیومیت کہتے ہیں حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے حضرت خواجہ اکبر (پہلے) اور ان کے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ منقول ہے اور وہ طریقہ و قوت عاری ہے پس اصل نسبت حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) سے ہے اور اس کے وصول کا طریقہ حضرت خواجہ سے ہے اور اس نقل کے مطابق جو کہ ہمارے حضرت خواجہ (بیاد الدین نقشبند) قدس سرہ کے ملفوظات سے بیان ہو چکی ہے ذکر بھی حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہچانے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت خضر (علیہ السلام) کو حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے پہچان ہو اور اُن سے حضرت خواجہ عبدالخالق غجدانی (قدس سرہ) کو پہچان ہو جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور وہ جذبہ جو کہ قیومیت ذاتیہ کے واسطے سے پیدا ہوتا ہے اور اس کو اس طریقہ میں جذبہ قیومیت کہتے ہیں اس کے طور کا میرا حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ ہیں اور حضرت خواجہ علاؤ الدین غطار (قدس سرہ) نے جو کہ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے سب سے پہلے خلیفہ ہوئے ہیں اور اپنے وقت کے قطب بھی تھے اس جذبہ کے حاصل ہونے کے لئے ایک طریقہ وضع کیا ہے اور اس کو طریقہ عالیہ علامیہ کہتے ہیں، ان کی عبارات میں آتا ہے کہ طریقوں میں سب سے اقرب طریقہ عالیہ علامیہ ہے، اس جذبہ کی اصل حضرت خواجہ برکات سے ہے اور اس کے حصول کا طریقہ حضرت خواجہ علاؤ الدین سے ہے۔

سولہواں سوال: یہی اگرچہ ولی سے افضل ہے لیکن کیا یہ ضروری ہے کہ جو معارف ولی جانتا ہے وہ بھی معلوم ہوں کیا یہ ضروری نہیں؟ اور نیز جو معارف کہ نبی کو حاصل ہوں کیا ان کا مرسل (رسول) کو بھی حاصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ الخ۔ جواب: اہل فضیلت تو انبیاء کرام علیہم الصلوٰت

والتمیلات کو اولیاء اللہ پر ہے اور کوئی ولی کسی نبی کے مرتبہ کو نہیں پہنچتا لیکن جزئی فضیلت میں کوئی تنازع نہیں ہے، اگر بعض فضائل و معارف ولی ہی کے لئے خاص ہوں تو وہ کلی فضیلت کا باعث نہیں ہوتے (یہ) جائز بلکہ واقع ہے جب ولی وحشی میں جزوی فضیلت واقع ہوتی ہے تو اگر نبی بعض فضائل و معارف میں رسول کی نسبت محض ہوں تو یہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا اگرچہ کلی فضیلت محل کے لئے ہوگی ایسا کہ حضرت موسیٰ و حضرت خضر علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا تقد آپ نے خود لکھا ہے۔

سناڑھواں سوال: حضرت خضر (علیہ السلام) تسی ہیں یا نہیں؟ جواب: اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے لیکن راجح یہ ہے کہ وہ نبی ہیں۔

اٹھارھواں سوال: انبیاء و رسل کی تعداد کا تعین درست ہے یا نہیں؟ اس بارے میں صوفیائے کرام کیا فرماتے ہیں؟ جواب: صوفیائے کرام سے کوئی نقل اس بارے میں نظر سے نہیں گذری لیکن علماء اہل انبیاء کرام کی تعداد کے تعین کا انکار کیا ہے کیونکہ دلیل قطعی سے یہ تعین معلوم نہیں ہوا ہے، اگر وار د ہوا ہے تو وہ ظنی و لا اکل ہیں، لیکن ہم دلیل کے بغیر تعداد کے تعین کا حکم کریں تو لفظ اہر غیر غبی کو نبی اور نبی کو غیر نبی بنانے کے مرتکب ہوں گے اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں سے رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ مشہور و معروف ہے اور سابقہ اعتراض اس جگہ لازم نہیں آتا کیونکہ رسول انبیاء سے خارج نہیں ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ "اگر اس فقیر کو سیدانہ کرتے تو بہتر ہوتا" یہ عبارت نہیں کہنی چاہئے جو کچھ حق تعالیٰ کرنا ہے بہتر ہے اور جنوں جو کہ کالیف (احکام شرعیہ) کو ساقط کرنے والا ہے کی دعا نہیں کرنی چاہئے اور حق تعالیٰ سے عافیت طلب کرنی چاہئے اور کالیف (احکام شرعیہ) کے بحال نہ کرنے کی توفیق طلب کرنی چاہئے۔

مکتوب ۳۸

نیز ملا عبد الرزاق کے نام سوال کرنے کی حرمت اور ضرورت کے وقت اس کے علاج ہونے کے بارے میں احوال حدیثوں کے بیان میں جو کماں بارے میں وارد ہوئی ہیں تحریر فرمایا۔

سعادت آثار ملا عبد الرزاق نے پوچھا تھا کہ یہ بات ثابت ہے کہ جو شخص ایک رات کی خوراک نہ رکھتا ہو اس کو سوال کرنا حلال ہے، آیا یہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت اس کے کماں سو اسی یا ایسا نہیں؟ میرے مخدوم ایہ حکم رخصت کے طور پر ہے اور عزیمت سوال (مانگنے) کے ترک میں ہے، حتی الامکان

سوال کی طرف اقدام نہ کریں، زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت سوال کرتا مباح (جائز) ہے مرد اور خمر بریک گوشت کھانے کی طرح کہ اضطرار کی حالت میں مباح ہے۔ اچھا العلوم میں ہے کہ

۱۔ البتہ جس سوال کی طرف کوئی شخص مضطر (مجبور) ہوتا ہے تو وہ مجبور کے شخص کا اپنی جان پر موت یا مرض لاحق ہونے کے وقت سوال کرنا ہے، برہنہ اور کھلے ہونے بدن ولے کے لئے جبکہ اس کے پاس کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے وہ بدن کو ڈھانپ سکے، سوال کرنا اس وقت مباح ہے جبکہ باقی شرطیں (یعنی پانی جائیں یعنی مسئول جس چیز کا سوال کیا جائے) میں اس کے مباح ہونے کی شرط اور مسئول (جس سے سوال کیا جائے) میں اس کے دل سے راضی ہونے کی شرط اور مسائل میں اس کے کسب سے عاجز ہونے کی شرط پانی نہ ملنے، پس بیشک کسب پر قدرت رکھنے والا شخص جبکہ کھانا کا ہل ہے تو اس کے لئے سوال کرنا جائز نہیں لیکن جبکہ اس کے اوقات علم کی طلب میں معروف ہوں (تو سوال جائز ہے) اور ہر وہ شخص جو کہ خطا ہے تو وہ کثرت کے ذریعے کسب پر قادر ہے۔ "شرح مشکوٰۃ میں ہے" اور البتہ نفلی عمدہ کا سوال کرنا تو جو شخص اپنا سچ یا کسی اور علت (بیماری وغیرہ) والا ہے اس کو ایک دن کی خوراک کا سوال کرنا جائز ہے اور وہ ذخیرہ نہ کرے اور اگر وہ (کسب پر) قادر ہے اور اس نے علم میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کر دیا تو اس کو زکوٰۃ (لینا) یعنی مالِ زکوٰۃ و نفلی صدقہ کا سوال کرنا جائز ہے اور اگر کسی نے نفلی نماز و نفلی روزہ میں مشغول ہونے کی وجہ سے اس (کسب) کو ترک کیا تو اس کیلئے زکوٰۃ (مانگنا) جائز نہیں ہے اور اس کے لئے نفلی صدقہ (مانگنا) مکروہ ہے، پس ایک شخص یا ایک جماعت کسی مکان (خانقاہ وغیرہ) میں بیٹھ گئی اور عبادت اور نفوس کی ریاضت اور قلوب کے تصفیہ کے ساتھ مشغول ہوئی تو ایک شخص کے لئے مستحب یہ کہ ان میں سے کسی ایک کی نفلی صدقہ اور روٹی کے ٹکڑے اور لباس کا سوال کرے۔

سوال (مانگنا) تین چیزوں کو شامل ہے کہ ان میں سے ہر ایک چیز بری ہے۔ ۱۔ اول حق تعالیٰ سے شکایت کا اظہار ہے اور اس سجدہ سے اس کی نعمت کی کمی کا بیان کرنا ہے اور یہ حرام ہے سولنے ضرورت کے وقت کے جیسا کہ مردار کا کھانا (ضرورت کے وقت جائز ہے)۔ دوم غیر اللہ کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا ہے اور مومن کو ذلیل نہیں دینا کہ اپنے آپ کو اپنے مولا کے سوا کسی اور کے سامنے بلا ضرورت ذلیل کرے۔ سوم جس سے سوال کیا جائے غالب طور پر اس کو ایذا دینا ہے اور بلا ضرورت ایذا دینا حرام ہے اس لئے اہل تقویٰ نے سوال کو مطلقاً ترک کیا ہے۔ اور حضرت (ہاشمی) نے فرمایا سوائے (حضرت) سری (مغنی) قدر سرہ کے کسی اور شخص سے کوئی چیز نہیں لیتے تھے اور انھوں نے کہا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ وہ (سری مغنی) قدر سرہ) مال کے لئے ہاتھ سے نکل جاتا ہے پر خوش ہوتے ہیں پس

جس چیز کو وہ پسند کرتے ہیں اس پر ان کی مدد کرتا ہوں اور (حضرت) بشر (قدس سرہ) فرماتے تھے فقرا تین قسم کے ہیں ایک وہ فقیہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو وہ ہرگز نہیں لیتا پس وہ عقیق ہیں روحانیوں کے ساتھ ہے اور ایک فقیر وہ ہے جو سوال نہیں کرتا اور اگر اس کو دیا جائے تو لے لیتا ہے پس یہ جزات النعم میں فقیہوں کے ساتھ ہے اور ایک وہ فقیہ ہے جو ضرورت اور قافہ کے وقت سوال کرتا ہے پس یہ اصحاب یمن ہیں سے صاف فقیہوں کے ساتھ ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بلا ضرورت سوال کرنا حرام و مذموم ہے، ضرورت و حاجت و فاقہ کے وقت جہاں ہے لیکن مرتبہ و درجہ کی کمی کا باعث ہے۔ یہ جو کچھ بیان ہوا اس وقت ہے جبکہ معاملہ موت تک نہ پہنچا ہوا اور جب معاملہ موت تک پہنچ جائے تو اب سوال کرنا حلال بلکہ واجب ہو جائے گا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان میں تکفل فی اربہ ایصال الناس شیئا فان تکفل لہما الجنة [جو شخص مجھ سے ہمدرد کرے کہ وہ لوگوں سے کچھ نہیں مانگے گا تو میں اس کے لئے جنت کا خاص بیٹا] کے بیان میں مخرج مشکوٰۃ شریف میں مذکور ہے پس ثوبانؓ نے کہا میں یہ عہد کرتا ہوں پس ثوبانؓ کسی سے کچھ نہ مانگتے تھے یعنی اگرچہ وہ اس کے لئے محتاج ہوتے۔ اور جب اپنی جان پر موت کا خوف ہو تو وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے پس بیشک ضروریات و مصوعات کو مباح کر دیتی ہیں بلکہ اگر وہ (ایسی حالت میں) کسی سے سوال نہیں کرے گا یا ہاتھ تک کہ (اس کی وجہ سے) بھر جائے تو وہ گنہگار ہو کر مرتبہ گا۔

اب چند احادیث سوال (مانگنے) کی مذمت میں تحریر کی جاتی ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام نے فرمایا تیرا اثر ہے کہ مجھ میں ہاتھ داخل کرنا یا ہاتھ تک کہ وہ (اس کے منہ میں) ایسی تکیہ پہنچ جائے پھر وہ (اٹھ دے) اس کو جہاں ڈالے ایسے سوال کرنے سے ہنر ہے روایہ فی المجلس۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اخطاب (یعنی اللہ عزوجل کی طرف ایسا کوئی عطیہ بھیجی تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو واپس کر دیا پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ تو نے اسے قبول کر لیا، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ سے ہمیں یہ خبر نہیں کہ میں نے اس سے ہر ایک کے لئے ممبر ہے کہ تم کسی سے کوئی چیز نہ لیں پس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا بیشک ہر آدمی کو سوچ کر دینے کے متعلق ہے لیکن جو چیز سوال کے بغیر ملے تو بلا حرج و رفق ہے جو اللہ تعالیٰ فتح کو دیتا ہے پس حضرت حمزہؓ کہ ان واسطہ کی قسم جس کے قبضہ میں ہے

جان ہے کہ میں کسی سے کوئی چیز نہیں مانگو تھا اور بغیر مانگے جو چیز بھی میرے پاس آئے گی میں اس کو ضرور
 لے لوں گا۔ اس کو امام مالکؒ نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص لوگوں سے
 اس کے اموال (میں سے اس نے) مانگے کہ اپنا مال زیادہ کرے تو بلا تشریح وہ آگ کا انگارہ مانگتا ہے پس
 خواہ وہ کم مانگے یا زیادہ مانگے (مہر حال میں اس کے لئے مقصر ہے) یعنی وہ مانگنے کا مستحق نہ ہونے کے
 باوجود مانگے خواہ زبان قال سے مانگے یا زبان حال سے یعنی اپنی مقدار خوراک سے زیادہ مانگے۔ اور نیز حدیث
 شریف میں آیا ہے کہ ایک آدمی ہمیشہ لوگوں سے مانگتا رہے گا یہاں تک کہ قیامت کے دن وہ اس حالت
 میں آئے گا کہ اس کے منہ پر گوشت کی بوٹی نہیں ہوگی اس کی بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نیز
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کرنا مذہم ہے کہ جس کے سبب سے آدمی اپنے چہرہ کو زخمی کرتا ہے
 (یعنی اپنی آبرو ضائع کرتا ہے) پس جو شخص (اپنی آبرو کو باقی رکھنا) چاہے وہ اس کو اپنے منہ میں باقی
 رکھے (یعنی سوال ترک کرے) اور جو شخص (اس کو باقی نہ رکھنا) چاہے وہ اس (آبرو) سے دست کش ہو جائے
 (یعنی سوال کرے) اپنی آبرو ضائع کرے) مگر یہ کہ آدمی حاکم سے سوال کرے یا اس امر میں سوال کرے
 کہ جس کے لئے سوال کرنا ناگزیر ہو (یعنی اس صورت میں اس کی آبرو ضائع نہیں ہوگی) اس کو ابو داؤد
 و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو فاقہ لاحق ہو
 (یا کوئی اور عیب و نقیصہ پیش آئی) پھر اس (اس کو لوگوں پر ظاہر کیا) یعنی شکایت کے طور پر ذکر کیا اور ان سے
 حاجت روائی چاہی) تو اس کے فاقہ کا سد باب نہیں کیا جائے گا۔ اور جس نے اس کو اللہ تعالیٰ سے
 عرض کیا تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلدی موت دے کر یا ویرے و لغت دے کر اس کو مستغنی کر دے گا۔
 اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انھوں نے
 فرمایا کہ لوگو! تم جان لو کہ بیشک طمع فقر ہے اور بلا شبہ (لوگوں سے) ناامید ہونا نذر تگرابی و بے نیازی
 ہے اور تحقیق جب آدمی کسی چیز سے ناامید ہو جاتا ہے تو اس سے بے نیاز ہو جاتا ہے اس کو ترمذی نے
 روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اور آپ نے مجھ پر یہ شرط عائد کی کہ تو لوگوں سے کبھی کچھ نہ مانگے میں نے عرض کیا
 بہت اچھا آپ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا اگر تیرے کو (ارجمانی) تیرے (دہانے) سے گزرتے تو تو بھی کسی سے
 نہ مانگے حتیٰ کہ تو اس طرف آنے اور خود اس کو اٹھا اس کو اٹھانے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ

فراموشی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں (دووں) سوال کر سکتا ہوں تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سوال مت کر اور اگر تجھ کو اس کے بغیر چاہے نہ ہو تو نیک لوگوں سے سوال کر اس کو ابو داؤد و نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص بھوکا ہو یا اس کو کوئی ضرورت لاحق ہوئی پھر اس نے اس کو لوگوں سے چھپایا اور اس حاجت کو اللہ تعالیٰ کی طرف پیش کیا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے لئے ایک سال کی خوراک حلال ذریعہ سے کھول دے، اس کو خطر اتی ہے اور سطر صغیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے کسی چیز کا سوال کیا اور اس کے پاس اس قدر ہے جو اس کو غنی کر دے تو بلاشبہ وہ جہنم کے انگارے جمع کرنا ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کس قدر چیز سے غنی ہو جانا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس قدر ہو جو اس کے لئے صبح یا شام کی خوراک ہوئے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا وہ ملعون ہے اور جس شخص سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مانگا تو اس نے اس سائل کو جسک وہ بدکلامی کے ساتھ نہ مانگے منع کیا (یعنی چھڑکا) تو وہ (بھی) ملعون ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک قیامت کے روز ایک قوم ایسی جہنم پہنچے گی گوشت تہیں ہوگا اٹھوں نے دنیا میں مانگنے کے باعث اس (گوشت) کو حرم کر دیا ہوگا پس جس نے اپنی ذات پر سوال کا دروازہ کھولا حالانکہ وہ اس سے مستغنی تھا تو اللہ تعالیٰ اس پر فقر کا دروازہ کھول دے گا، یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اسے لوگو! تمہارے لئے ضروری ہے کہ سوال کرنے سے بچو، بیشک جو سوال کرنے سے بچتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو (ممنوع چیزوں) سے بچاتا ہے (اور محتاج نہیں کرتا) اور جو شخص بے نیازی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس (کے دل) کو بے نیاز کر دیتا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جان ہے بندوں کو صبر سے زیادہ وسیع کوئی رزق نہیں دیا گیا، اگر تم اس طرح سے آئے کہ مجھ سے سوال نہ کرو گے تو جو کچھ میں پاتا تم کو دیتا رحل عن ابی سعیدؓ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے: "بیشک (بعض دفعہ) کوئی شخص میرے پاس آتا ہے اور (مستغنی نہ ہونے کے باوجود) البتہ مجھ سے سوال کرنا کرے تو میں اس کو (سائل کو رد کرتے کی عادت شریفہ کے باعث) دیدیتا ہوں سو وہ اپنے کپڑے میں آگ رکھ لیتا ہے اور اپنے اہل کی طرف دھڑک کی آگ کے ساتھ لوٹتا ہے۔" عن ابی سعید۔

۴۲

مکتوب ۳۸

مالک ابو ایوسف کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے۔

اللہ تعالیٰ فیوض و برکات کے دروازے کھلے رکھے، طالب و مطلوب کے درمیان سب سے بڑا حجاب طالب کا نفس ہے، ادع نفسك وتعالى انت العاقله على شمسك فاعرف حقيقته [تو اپنے نفس چھوڑ دے اور آجا تو اپنے سورج پر (خود ہی) اس پر میں تو اپنی حقیقت کو جان لوں گا] اس کے نفس کا درمیان سے دور ہونا ایک ذوق و وجدانی امر ہے جو تغیر و تحریر میں نہیں آسکتا اور پڑھنے اور مطالعہ کتب سے حاصل نہیں ہوتا اور اللہ جل شانہ کی غایت و جذبہ کی سیقت اور عالم اسباب میں کسی شیخ کا مل مکمل کی صحبت اس (شیخ) میں فنا ہونے کی شرط کے ساتھ ضروری چاہئے آپ کو صحبت کم ملی ہے اس قدر موقع نہیں ملا کہ بعض ضروری امور بیان کئے جاتے اور اگر باطنی رابطہ قوی اور محبت درست ہے تو امید ہے کہ اس کے مطابق فیض دینے والے (شیخ) کے باطن سے فیوض و برکات افسر کرنا حاصل ہو جائے اور جن کمالات کی امید کی گئی ہے عکس انداز ہوں المرء مع من احبہ [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرتا ہے] نبی کریم علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی حدیث ہے ۵

چشم دارم کہ در اشک مرا حسن قبول آنکہ در ساخت است قطرہ بارانی را

[اے اللہ! کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موقی بنا دیا ہے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا] والسلام

مکتوب ۳۹

شیخ ابو المظفر محمد شاد کے نام تحریر کرنے اور اپنے شیخ کے طریقے کی محافظت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ برادران طریقت کو اس ہولناک واقعہ سے صبر جمیل و اجر عظیم عطا فرمائے اہل اللہ کا وجود زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی رحمت ہے جن فیوض و برکات کا اُن کی زندگی میں افادہ و استفادہ کیا جاتا ہے اُن کی وفات کے بعد بھی اُن کا ایدوار رہنا چاہئے اور جانا چاہیے کہ فیوض و برکات اس وقت تک جاری رہتے ہیں جب تک کہ شیخ کے طریقہ میں کوئی نئی بات واقع نہ ہو تو ہر جب طریقے میں نئے امور پیدا ہو جائیں جو کہ شیخ کی زندگی میں نہیں تھے تو فیض کا راستہ بند ہو جاتا ہے اُس بدعت کی طرح

جو دین میں پیدا ہو جائے اور اس کی وجہ سے سنت کے انوار میں کمی واقع ہو جائے پس اُس جگہ کے
دو منوں کے لئے لازم ہے کہ اپنے شیخ کے طریقہ کی حفاظت کریں اور اس میں کوئی نئی بات پیدا نہ کریں
اور اس طرح پر زندگی گذاریں کہ ایک دوسرے میں فانی ہوں اور ذکر کے حلقہ کو سابقہ فطریوں پر انجم
قائم رکھیں اور اوقات کو (اور دو وظائف سے) آباد رکھیں اور نیکیوں کے حصول میں جلدی کریں
اور طاعات کے بحالانے میں ایک دوسرے پر سبقت کریں، سَابِقُوا إِلَى الْمُخِطَرَةِ مِن رَّيْبِكُمْ وَجَنَّتٍ
الَّتِي فِيهَا رِبُّكُمْ مِنْ غَفَرَتٍ أَوْ جَنَّتٍ، طلب کرنے کی طرف سبقت کرو اور ان کے صاحبزادوں کی خدمت
کو اپنی سعادت سمجھیں اور مشروع طریقہ پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کو بہت فراہم جانیں اور اس فقیر
کو ایمان کی دعا کے ساتھ یاد کرنے رہیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ ماہ ذی الحجہ (۱۳۸۵ھ) میں اس جگہ سے حجاز مقدس
کے سفر پر روانگی واقع ہوگی والیابی عند التلاقی انشاء اللہ الباقی، والسلام اولاً والاخراً

مکتوب

شیخ حسین خلوتی رومی مدنی کی طرف اللہ تعالیٰ کی جانب دائمی توجہ رکھنے پر ترغیب دینے
کے بارے میں ارسال فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد، آپ کا گرامی نام اس مسکین کی
طرف پہنچا، آپ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور اس تعالیٰ شانہ کی جانب دائمی توجہ و تضرع اور
ماسوی اللہ سے (دائمی) انقطاع میں رہیں۔ عارفین کے قلوب اُس کی محبت کی آگ میں جلتے رہتے
ہیں اور مجاہدین کے جگر اُس کی تمنائیں پیاسے رہتے ہیں، پس اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جس کو اُس
(تعالیٰ شانہ) کے ماسوا اور کوئی غم و فکر نہ ہو اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اُس (تعالیٰ شانہ)
کے علاوہ کسی اور کا شعور نہ ہو، پس اُس شخص پر فوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے روگردانی کی اور اُس
شخص پر حسرت ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے بچاؤ نہ کیا۔ تو اس کی طلب میں وحدانی (دیکھئے) اور
اُس کی طاعت میں اور اس کی خوشنودی طلب کرنے میں اوھری (متفرد) ہو جاوے اور مجلسوں اور خلوتوں
میں اُس کے ذکر پر مداومت کرنا کہ تو انتہائی مقاصد حاصل کرے اور افضل موجودات پر صلوة و سلام ہو۔

مکتوبات

استغفر اللہ! المؤمنین سید بن ابی ذر کی طرف عارف کی فنا کے بیان میں ارسال فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً للہ العظیم ومصلياً علی رسولہ الکریم، جناب عالی ستارۂ توراتی
روز و شب کی شادمانی، سید و فاضل، کامل و محدث و عالم و عامل، نہایت عزت و احترام کے ساتھ
کامل و مکمل سلام و کثیر تسلیات کے ساتھ مخصوص ہیں اُن کی ہدایت کے آفتاب ہمیشہ طلوع ہوتے
رہیں اور ان کے فیضِ رسانی کے انوار ہمیشہ چمکتے رہیں۔ اما بعد پس جبکہ آپ نے ازراہِ مہربانی ہمارا حال
دریافت کیا ہے اور ہماری آرزوؤں کی جستجو کے ساتھ توازنِ قربانی ہے تو (جو با عرض ہے کہ ہم خیر دعا
سے ہیں اور دوستوں کی ملاقات کا شوق رکھتے ہیں اور اپنے آپ کو محبت کی آگ میں غوطہ دینے ہیں اور اندر کریم
سے دعا کرتے ہیں کہ آپ کی درازی عمر کی برکات سے مسلمانوں کو مستفیذ فرمائے اور ہمیں دوبارہ آپ کی
ملاقات کے شرف سے مشرف فرمائے، آپ کے فضلِ عظیم سے امید کی جاتی ہے کہ ہمیں اپنے دل و خواج
اور اپنی دعاؤں سے فراموش نہیں فرمائیں گے، ہم محتاجِ فقرا ہیں اور (محتاج و فقیر) کیوں نہ ہوں
جبکہ دعا لیم، اتمان سب کا سب فقر و حاجت ہے، ممکن کا فقر ذاتی ہے اور اس کا فاقہ دائمی ہے، مطلوبہ
حقیقی سے اس کا نصبِ اسمہ لاک (فنا) ہے اور اس بلند بارگاہ سے اُس کا حصہ فنا و اضمحال ہے
پس وہ اس کے کمال کو کیسے پاسکتا ہے اور اس (یا نگاہِ مقدس) کے جلال (جبرگی) کی حقیقت کی
عرفت اس کے لئے کہاں راستہ ہے اور بلاشبہ یہ عدم ہے اور اس کی حقیقت خبر (بھلائی) کی نفی کرتا ہے
اور کمال اس کے حق میں عاریتی ہے اور حسن و جمال اس کے اندر ظلی و انعکاسی ہے اور وہ امن و سنار
(عارفی) کمال اور مستفاد (انعکاسی) جمال کی وجہ سے خیالِ فاسد کے ساتھ اپنے آپ کو کامل
خیال کرتا ہے اور دعویٰ باطل کے ساتھ اپنے لئے خیر و جمال کا دعویٰ کرتا ہے اور اس نے اس فاسد
بنیاد پر بلند عمارت بنا کی ہے اور درخت پھل کی خبر دیتا ہے پس اگر (اللہ تعالیٰ کی) رحمت اس کا
تدارک نہ کرے اور (اللہ تعالیٰ کے) کرم و لطف کی سبقت اس کے شامل حال نہ ہوں تو اس کے لئے
نہایت افسوس ہے پس کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور خیریت (بھلائی) خیریت کے
سلب (نفی) میں ہے، اگر وہ خیر و کمال کو اپنی ذات کی طرف متسوب کرے تو خائن ہوگا اور اپنی
اصل کے ساتھ شرف کا مدعی ہوگا لیکن اگر (اس کو) عدم (فنایت) کے بعد وجودِ مدیوہ کے ساتھ

موجود کیا جائے اور ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا کیا جائے تو اس وقت (یہ نسبت و دعویٰ درست ہے) لا یجزل عطا یا المملکۃ (بار شاہوں کے عطیات اتنی کی سواریاں اٹھاتی ہیں) اللہ سبحانہ اپنے نبی اُمّی اور ان کی آل کرام علیہم الصلوٰۃ والخیات والبرکات کے طفیل آپ کی دعائے خیر سے ہمیں ان معانی کے ساتھ ایمان اور اس مشرب سے کچھ شربت عطا فرمائے۔

مکتوب ۳۲

شیخ یارید ولد شکار علیہ السلام سہارنپوری کے نام حالتِ غازی فیضیات اور ایلانے خلق پر صبر کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حضور صلوٰۃ و تبلیغ دعوات کے بعد عرض رساں ہے کہ آپ کے مکتوبات گرامی موصول ہوئے چونکہ پسندیدہ احوال پر مشتمل اور جمعیتِ باطن کی خبر دینے والے تھے (اس لئے مسرت و شادمانی کا باعث ہوئے) وہ حالتِ جو آپ کی نمازیں میسر ہوئی ہے اور اس کا حضور ولزت (سبت کے اصلی ہونے کی خبر دیتا ہے اور کام کے انجام کا پسندینے والا ہے) اس نعمت کا شکر بجالائیں اور اس کی کیفیت و کمیت (مقدار) کے زیادہ ہونے میں کوشش کریں اور نماز کو طویل قیام اور اس کے آداب و شرائط کے ساتھ بجالائیں اور اس نعمتِ عظمیٰ کے حاصل ہونے پر شکر گزار رہیں اور تمام مافات (فوت شدہ امور) کا عوض اس کو جائیں اور زمانہ کی تلخیوں (تکلیفوں اور سختیوں) کا علاج اس شیرینی کے ساتھ کریں۔

بر شکر غلطید لے صفر ادیان از برائے گوری سودائیان

(اے غلامِ مزاج والو! تم شادی مزاج والوں کے اندر ہیں کیلئے یعنی ان کی طبیعت کے برخلاف شکر رُو یعنی خوب متعارف) اپنے اہل و عیال کو (بھی) نماز کا حکم کرتے رہے اور خجی، اس کے پابند رہے ہم آپ سے رفق نہیں مانگتے ہم ہی آپ کو رفق دیتے ہیں اور عاقبت (اچھا انجام) پر ہمیں گاروں کے لئے ہے۔)

آپ نے لکھا تھا کہ نماز کے باہر اس خوبی کے ساتھ نسبت ظاہر نہیں ہوتی اس کا کیا سبب؟ میرے مخدوم! جس مکتوب میں ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ "نماز کے باہر گویا معطل و بیکار ہے۔ اگر آپ اس کا مطالعہ کریں تو بظاہر کامل نشئی ہو جائے گی اور حلقہ ذکر میں کبھی روستوں کی طرف متوجہ ہوں اور کبھی اپنے احوال کے ساتھ مشغول ہوں تاکہ خودی (انانیت) سے

پوری طرح مکمل جائیں۔ مختصر یہ ہے کہ مختصاتے وقت کے مطابق عمل کریں۔ آپ نے قرابت داروں کی اینٹا اور اہل شہر کی جفا کے متعلق لکھا تھا، املاک (جائیدادوں) کے تبدیل ہوجانے اور رزقوں (آمدنیوں) کے کم ہوجانے کے بارے میں (بھی) لکھا ہے۔ یہ امر دو منوں کی تکلیف کا باعث ہوا، حتیٰ سحانہ ظالموں کے شر سے محفوظ رکھے اور اپنے پاس سے فاقی عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّذِي حَقٍّ فَسَدَّ** **وَأَنفُسُهُمْ فَاسْقُوا بَعْتُكَ وَأُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ أُوذُوا بِالْكَذِبِ مِنْ قَبْلِكَ وَمَنْ** **الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَدَّى كَثِيرًا** **وَأَن تَصْبِرُوا وَاسْتَعِزُّوا بِذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ** (تم اپنے مالوں اور اپنی جانوں میں ضرورتاً کئے جاؤ گے اور ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور ان لوگوں سے جو کہ مشرک ہیں بہت سی دلی آزاری کی باتیں ضرورتاً منو گے اور اگر تم صبر کرو گے اور پیرنگاری اختیار کرو گے تو بیشک یہ بڑی ہمت کے کاموں میں سے ہے) مصیبت اسی کی طرف سے آئے اور مصیبت کا دور ہونا بھی اسی سے ہے، ہر چیز کا وقت معین ہے کہ (اس سے) تقییم و تائید کی گنجائش نہیں ہے۔ لیکل آجکل کتابت (مرزا کے لئے مخصوص احکام ہیں) بے چینی کوئی فائدہ نہیں رکھتی۔ **وَلَا تَيْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ** **وَأَن يَرُدَّ كَرُّ الْخَيْرِ** **فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِمَّنْ يَشَاءُ** (اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی تکلیف لاحق کرنے تو اُس کے سوا اور کوئی اُس کو دفع کرنے والا نہیں ہے اور اگر وہ تجھ کو کوئی بھلائی پہنچانا چاہے تو اس کے فضل کو ہٹانے والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اپنا فضل نصیب کر دیتا ہے) اگر غمگسار وہ ہے تو تمام غم ایچ میں اور اگر نہیں ہے تو اس غم کی فکر کرنی چاہئے جو کہ تمام غموں سے بڑھ کر ہے۔ کسی نے خوب کہا ہے کہ اگر ہزار غم است از جہانیاں بردل ہمیں بس است کا و غمگسار یا باشد (اگر دنیا والوں (کی طرف) سے دل پر ہزار غم ہیں تو یہ کافی ہے کہ وہ (اللہ تعالیٰ) ہمارا غمگسار ہے) کاش وہ شیریں راضی ہو جائے اگرچہ دنیا تمام تلخ (ناراض) ہو، وہ مراد (مطلوب) بن جائے اور تمام دنیا نامراد (غیر مطلوب) ہو جائے۔

لِيَتَكُ تَحْلُو أَوْ الْحَبَاتِ هَرِيرَةٍ
وَلِيَتَكُ الَّذِي يَسِي وَيَسِيكَ عَامِرٍ
إِذَا صَمَّ الْوَدَّ مَنَّا بِأَعَايَةِ الْمَنَى
فَلِكُ الَّذِي فَوْقَ الْغَرَابِ نَرَابِ

(کاش تو شیریں ہو جائے اگرچہ زندگی تلخ ہو اور کاش تو راضی ہو جائے اگرچہ مخلوق ناراض ہو اور کاش جو میرے دل پر ہے وہ بیان ہے وہ آباد ہو اور جو میرے اور جانوں کے درمیان ہے وہ برباد ہو اے آرزوؤں کی انتہا (محبوب)! جب تجھ سے محبت درست ہوگی تو پھر جو کچھ مٹی کے اوپر ہے وہ مٹی ہے)۔

اور جو آپ نے لکھا ہے کہ پریشانی کے ان تمام اسباب کے باوجود باطنی جمعیت میں کوئی خلل نہیں ہے بلکہ جب (ان) سب کو خدائے تعالیٰ کی طرف سے دیکھا جائے اور اس کے فعل کو ان کے درمیان میں جلوہ گر کیا جائے تو شوق اور زیادہ ہو جاتا ہے اور دل جمعی میں ترقی رونما ہو جاتی ہے اور اس شوق و جمعیت کو بھی اسی سے جانتا ہے اور اپنے آپ کو خالی محض دیکھتا ہے۔ اس کے مطابق بہت مسرور کیا اور تمام تکلیفوں کو زائل کرنے والا ہو گیا، حق سبحانہ اس وید کے کمال تک پہنچائے اور بنیستی (فنائیت) کی حقیقت کو تحقیق کرے۔ اور آپ نے شاہجہاں آباد کے سفر کے بارے میں لکھا تھا اس بارے میں چند بار استخارہ فرمائی اور النجا و تضرع بجا لائیں شرح صدر حاصل ہونے کے بعد اگر مریض ہوں تو گنجائش ہے۔

مکتوب

میرزا محمد صادق کے نام اُن کے واقعہ کی تعمیریں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی غلامی سے آزاد فرمائے، اولاد نبی بارگاہ مقدس کی طرف راستہ کھول دے جو گرمی نامہ آپ نے اس مسکین کے نام لکھا تھا اس کے صادر ہونے سے مسرور ہوا، اس میں لکھا ہوا تھا کہ میں ایک روز اس بات کی فکر میں تھا کہ روح کس طرح کی ہوگی، میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک شخص بندہ کے نزدیک بیٹھا ہے اس کے ہاتھ میں سرخ رنگ کی چمکتی ہوئی گولی تھیں جو عینہ محل خشتاں ہے کہ جس کو بادشاہ اپنے سر پر رکھتے ہیں وہ شخص مجھ سے کہتا ہے کہ روح یہ ہے، فقیہ کے مُفہد کے قریب لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ بابر کی طرح پھیل کر وجود کے اندر آجاتی ہے اور کھینچے جاتے وقت پھر اسی طرح صحت جاتی ہے۔ میرے مخدوم! آپ کا یہ خواب درست ہے، بزرگوں نے روح کے فوراً سرخ قرار دیا ہے اس کی سرخی اسی لحاظ سے ہے اور اس کی چمک اس کی نورانیت کی وجہ سے ہے، روح بے چوٹی (بے کیفی) سے کچھ حصہ رکھتی ہے اس کا پھیلنا اور سٹن اس کے تھل کی رو سے ہے، بزرگوں نے کہا ہے کہ روح شہدین میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے اور نہ متصل ہے نہ منفصل، اس کو بدن کے ساتھ تہیہ و تضرع کا تعلق ہے، روح کی حقیقت کو جاننے والا اعلام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہے، وَمَا أَوْفَتْهُمْ مِنْ الْجَلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (اور تم کو اس کا محض سوا سا علم دیا گیا ہے)۔

اور ذکرِ نبی اثبات کی تعداد و وقت معین نہیں ہے جس وقت چاہے کرے اور صبتک سانس (روکنا) ساتھ دے کہتا رہے خواہ کسی عدد تک پہنچے لیکن طاق کچھ جفت نہ ہے اور اسی وجہ سے

اس ذکر کو توقفِ عددی کہتے ہیں اور اگر کسی وقت جس دم (سانس روکنا) نہ کر سکے تو جس دم کے بغیر کہے کیونکہ جس دم لازمی شرط نہیں ہے اس ذکر پر اس قدر مداومت کریں کہ سینہ کی وسعت میں حق جواز کے سوا کوئی مراد مقصود نہ رہے اور اس تعالیٰ شانہ کے مقصود پہنچنے کے سوا کوئی اور مراد نہ ہو نا کہ بندگی کی حقیقت ظاہر ہو جائے، وہی وہ خطر القنادر (اور اس کے علاوہ بیگانہ کوشش کرنا ہے) والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات

میر تقی بخاری کے نام سے ذیلے امام کے طریقہ کے بیان میں اور ان اکابر قدس اسرار میں کی تعریف میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ عافیت و جمعیت کے ساتھ رکھے اور شرع محمدی و سنت احمدی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے راستہ پر استقامت و دوام عطا فرمائے اور دنیا کے تعلقات اور ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کر کے اپنی معرفت کے شامیانوں اور قرب کے سراپدوں میں انس و الفت نصیب فرمائے اور یہ حقیقت عالم اسباب میں صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنے کے ساتھ وابستہ ہے، یہ اکابر حق محفل و علما کی محبت میں اپنے آپ سے (بھی) اور اپنے علاوہ دوسروں سے (بھی) قطع تعلق کر چکے ہیں اور اس کے عشق (کی وجہ) سے آفاق و انفس سے گزر کر (اور) ماسویٰ اللہ کو اس کی راہ میں قربان کر کے اس کے ساتھ موافقت کر لی ہے اگر حاصل رکھتے ہیں تو اسی کو رکھتے ہیں اور اگر اصل میں تو اسی کے ساتھ واصل ہیں، ان کے باطن کو ماسویٰ اللہ تعالیٰ سے اس حد تک انقطاع حاصل ہو گیا ہے کہ اگر وہ ساہا سال (بھی) ماسوا کو یاد کریں تو وہ ان کو یاد نہ آئے اور وہ نفس کی انانیت (میں ہیں) سے اس قدر آزاد ہو چکے ہیں کہ اپنے اوپر کلمہ آنا (میں) کے اطلاق کو شرمک جانتے ہیں، رَجَالٌ صَدَقُوا عَاهِدًا وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ وَوَعَدَ لَكُمْ فِي حُضُورِ اللَّهِ تَعَالَى کے ساتھ کئے ہوئے عہد کو پورا کر دیا اور رَجَالٌ لَا تُلَیْهِمْ مَخَارِجٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللَّهِ (یہ وہ لوگ ہیں جن کو تجارت و خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روک سکتی) لے اللہ مجھے اس قوم میں سے کر دے یا اس قوم کے دیکھنے والوں میں سے کر دے کہ میں دوسری قوم کی طاقت نہیں رکھتا جو شخص بھی اس راستہ کی خواہش رکھتا اور اس فکر کا بیج (اپنے) دل میں بوتا ہے اُس کو چاہے کہ ہر چیز کو چھوڑ کر ان اکابر کی صحبت اختیار کرے اور جان کو طلبہ نگاری کے لوازم (شرائط) پر شاکر کرے اور جس جگہ سے اس نعمت کی خوشبو دماغ میں پہنچے اس کے لئے کوشش کرے کسی نے خوب کہا ہے

بعد ازین صلحت کار دران می بینم که روم برود بخانه و خوش بشینم
 (اس کے بعد کام کی مصفت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ جس سخاوت کے دروازے پر جاؤں اور وہاں خوش و خرم بیٹھ جاؤں)
 دوستوں سے سلام معنی قائم کے لئے دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام علیک وعلیٰ سائرہ من اتبع
 الهدی والآخر متابعتہ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰات والتسلیمات العلیٰ۔

مکتوب ۲۵

میرزا محمد شاہ کے نام کئی دنیا کی خدمت میں اور معرفت الہی کے عمل کرنے پر ترغیب دینے کے بارے
 میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ العلیٰ الوعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علیٰ رسولہ المصطفیٰ ونبیہ المجتبیٰ علیٰ الصلوٰۃ
 البرۃ التقیٰ، آپ کا گرامی نام پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا میرے مخدوم! دنیا بظاہر شیریں ہے،
 ظاہر کے اعتبار سے تروتازگی رکھتی ہے، حقیقت میں ایک زہر قاتل اور ایک قتل باطل اور ایک
 بے فائدہ تعلق ہے، اس کا قتل کیا ہوا ذلیل اور اس پر فریقہ دیوانہ ہے، یہ ایک سونے میں لٹی ہوئی نجات
 اور ایک شکر آلود زہر ہے، عقل نہ وہ ہے جو اس قسم کی کھوٹی پوچھی پر فریقہ نہ ہو اور اس قسم کے سیکار ساز
 سامان کے ساتھ گرفتار نہ ہو اور اس قلیل فرصت میں مولائے حقیقی جل شانہ کی رضا مندی حاصل
 کرے اور آخرت کا زاد راہ تیار کرے، اس عالم فانی میں مقصود بندگی کے وظائف (اعمال) کا بجالانا
 اور معرفت الہی کا حاصل کرنا ہے، افسوس ہے کہ جو کچھ اس دنیا میں اس شخص سے طلب کیا گیا ہے
 بجان لائے اور دوسرے امور میں مشغول ہو جائے۔

ترسم کہ یاربانا آشنا بماند تا دامن قیامت اس غم بجا ماند
 (دنیا میں کہ وہاں، محبوب، ہمارے، دھارے سے آشنا رہی رہے اور غم دامن قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)
 والسلام

مکتوب ۲۶

محبوبین کے ہم اس بارے میں تحریر فرمایا کہ طالب کو ہمیشہ طلب میں بے قرار رہنا چاہیے۔
 الحمد للہ و سلام علیٰ حبیبہ الذین اصطفیٰ، آپ نے جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، ذکر قلبی میں بکثرت مشغول ہونا

کعبہ بچہ حرکت میں آیا اور اس کے دونوں پہلو جنبش میں آئے، اس نے اپنا رخ آنحضرت ﷺ کی جانب کیا اور (آپ کے) روئے مبارک پر نگاہ کی باندھ کر یکبصار کیا اس سے ایک تسبیح نما ہوا اور ہنسی نکلتی تھی شاید کہ جمال و کمال کے شہود سے لذت اندوز ہوا۔ ایک لمحہ بعد آنسور نہا علی آد الصلوۃ والسلام نے پھر فرمایا کہ یہ بستی ہے، تمام لوگ حیرت زدہ رہ گئے الخ۔ آپ جان لیں کہ ہوسکتا ہے بچہ نفس انسانی سے عبارت ہو، النفس کا لطف ل [نفس بچہ کی مانند ہے] آپ نے سنا ہوگا اور چونکہ نفس فی نفسہ آسمانی (خداوندی)، احکام کا منکر ہے اور حق جل شانہ کی دشمنی پر قائم ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے عاد انفسا فانھا انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کر] وہ بھی دشمنی میں کمر بستہ ہے اور وہ اس اعتبار سے دوزخ کا مستحق ہے (اس لئے) آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کو دوزخی فرمایا، جب اس پر پتے آنکھ گھولی اور غفلت و گمراہی کے پردے سے نکل گیا اور جمال و کمال سروری پر نظر ڈالی اور اس شاہدہ سے لذت اندوز ہو کر ہنسنا اور کھیلنا یعنی رضا مند ہوا اور ظاہر و باطن کی فرما تہراری کے ساتھ پیش آیا تو اس کو بہشت کی بشارت دی گئی بیشک نفس جب تک امارہ سے خائب و قاصر ہے، **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** [یقیناً وہ کامیاب ہو جس نے اس نفس کو پاک کیا اور وہ ناکام ہو جس نے اس نفس کو گرا ہلایا] اور جب (نفس) مطمئن ہو گیا اور راضی و مرضی (پسندیدہ) بن گیا تو اس کو جنت و قرب و وصال کی بشارت دی گئی، **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي جَنَّاتِي وَأَدْخُلِي جَنَّتِي** [اے نفس! مطمئن ہو جا اور پرفراز کی طرف اس حالت میں جا کہ تو اس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو پھر نور سے بندوں میں شامل ہو جا اور میری جنت میں داخل ہو جا] شاید کہ یہ بچہ جو کہ نفس کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے آپ کا لطیف ہو اور آپ کے (نفس) امارہ نے اطمینان کی خوشخبری پائی ہو اور رعد و دوی کی دوزخ سے وصال کی جنت کے ساتھ بشارت دیا گیا ہو، لیکن جاننا چاہئے کہ قیاب استعداد (قابلیت) کی خبر اور قوت کی بشارت دینے والا ہے جو کہ فعل کے قریب ہے، سخت محنت کرتی چاہئے تاکہ اس کی استعداد ظاہر ہو جائے اور قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش میں آجائے

میں تو اندک دہرا شک مرا حسن قبول آنکہ در ساختہ است قطره یارانی را

(جس رائے) نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا ہے وہ میرے آنسوؤں کو بھی شرف قبولیت بخش سکتا ہے اور دوسرے واقعہ کی تعبیر جو کہ اس (خط) میں لکھا ہوا ہے (یعنی یہ کہ) "فیتر آپ سے کہتا ہے کہ اے فلاں شخص! ہمارا دل و جان تیری طرف منوجہ ہے" ظاہر ہے کہ دونوں کے مابین مناسبت کامل کی خبر دینے والا ہے حق سبحانہ اس کے آثار کو بطور میں لائے اندہ قریب مجیب (میشک وہ قریب دار قبول کرنے والا ہے)۔

مکتوب

مولانا اسحاق الکوٹلی کے نام اس کمال کے ذکر میں جو کہ تمام جمیع کے مناسب ہوا اور جو جمع ہوا الفرق کا کمال
مناسبت رکھتا ہے اور میں بغین و حق بغین کے بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ علیٰ نعمائہ والصلوٰۃ والسلام علیٰ افضل رسلہ وانبیائہ علیٰ الصلوٰۃ والسلام
آپ کے مکتوب گرامی نے وصول ہو کر خوش وقت و لطف اندوز کیا، وجود کی نفی اور عدمیت ذاتیہ کے بیان
کی بابت لکھا ہوا تضاد یک و مبارک ہے، حق تعالیٰ اس دید کو اور زیادہ فرمائے اور اس سے (وجود کے) عین دائر
کو دور کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "اپنے احوال لکھنا وجود کا اثبات بخشا ہے" اور یہ بھی لکھا تھا کہ "اپنے آپ کے
کچھ نہیں پاتا دوست کا نشان کس طرح پائے، اگر بے تولیہ آپ کو سنی حق کا نشان پاتا ہے اور اگر نہیں ہے
اور عدم محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے صورت پذیر ہے تو کیا پائے، وہ پاک ذات اور میں مخلوق"
میں اپنے کاروبار سے حیران ہوں، میں کسی چیز کو سمجھنا چاہتا ہوں (لیکن) جو کچھ میں سمجھتا ہوں حق تعالیٰ
اس سے پاک اور ماوراء ہے پس میں ایسے کیا کروں۔ میرے محض عدم جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب درست
سمجھ رہا ہوں، سالک ہستی حق کے ظہور و غلبہ کے وقت اپنی ہستی موعوم کو لاشی و ناچیز پاتا ہے۔ جس
بیچارہ نے اپنے آپ کو "مؤمن" (فنا) کر دیا ہے اپنی ہستی سے خبر نہیں رکھتا، وہ ہستی مطلق سے کیا قبر کے کا
اور اس کے جمال و کمال سے کیا قصد حاصل کرے گا، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور بجلالی
(اس کے لئے) بجلالی کی نفی میں ہے، اُس بارگاہِ عالی سے اُس کا نصیب استہلاک و بے نصیبی ہے
ہمارے حضرت خواجہ قدس سرہ نے فرمایا ہے ۵

از حضرت ذات بہرہ استہلاک است استہلاک کے کداز تصور پاک است

(حضرت ذات سے صرف) استہلاک نصیب (ہوتا ہے) استہلاک (بھی) وہ جو کہ تصور پاک ہے

بیچارہ سالک اس وقت میں کیا کرے اور مطلوب کا علم کہاں سے لائے کہ علم عین کے منافی ہے۔
جاننا چاہئے کہ یہ کمال مقام جمیع کے مناسب ہے اور جب عارف اس مقام سے ترقی کرتا ہے اور
فرق بول جمیع (کے مقام) تک پہنچتا ہے اور بقا و شعور کے ساتھ مشرف ہو جاتا ہے اُس وقت علم و عین
دونوں جمع ہو جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے منافی نہیں ہوتا اس وقت باقی کے علم کے ساتھ پایہ گاہ کہ ذاتی
کے علم کے ساتھ بمن قتلہ فانما حدیثہ (جس کو یہ قتل کرتا ہوں تو میں خود اس کا تو نہایتا ہوں) ۵

گر بر سر کوئے عشق من گشت شوی شکرانہ بردہ کہ خونہائے تو منم

(آنند سے عشق کے کوئے پر قتل پہلے تو شکرانہ ادا کر گزرتا ہے اور پھر ہلاکت)

عین فانیس باقی اور عین بقا میں فانی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ حق الیقین کس کو کہتے ہیں اور عین الیقین کیا ہے اور میں بندہ کون ہوں اور کیا ہوں؟ میرے محمد! آپ عدم ہیں اور بندہ میں کداس (تعالیٰ شانہ) کے پرتو کی وجہ سے تمام عبادات سے جدا ہو گئے ہیں اور عدم مطابق سے ممتاز ہو کر وجود بنا ہو گئے ہیں اور جب ہستی مطابق اس وجود تمام پر غالبہ پالیتی ہے اور یہ مہویم ہستی اس کے پرتو میں پوشیدہ و ناچیز ہو جاتی ہے اور اس کے شہود و تجلی میں مدہوش و حیرت زدہ ہو جاتی ہے، انا پنا علم رہتا ہے اور مطلوب کا علم رہتا ہے تو یہ عین الیقین اور کفر طریقت ہوتا ہے۔

حسن تو چنان ساخت مرا نیز در کز فال و خط و زلف تو ام نیست خیر

(نیر حسن نے مجھ کو ایسا نہ دیا لاکر دیا کہ مجھ کو نیرہ خال خط اور زلف کی دلیلی نہیں ہیں)

اسلام کی خوبی اور کفر کی بُرائی اس وقت میں پوشیدہ ہو جاتی ہے اس مقام میں کسی مالک نے کہا ہے

بکفر و اسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوان او دگر نیست

(تو کفر و اسلام کو یکساں دیکھو کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک اس کے دیوان کا ایک دفتر و باب ہے)

اس مقام سے جب ترقی واقع ہوتی ہے اور جس چیز میں کہ وہ گم ہوا تھا اس کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے اور اُس (تعالیٰ شانہ) کے اخلاق و اوصاف کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے تو حق الیقین پیدا ہوتا ہے، اس وقت اسلام کا حسن جلوہ گر ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی تک جو کس زوال اور کفر کی بُرائی سے محفوظ ہے پہنچ جاتا ہے اور بہت مدہوشی سے نکل آتا ہے اور علم نمود کرتا ہے اور عین کا حجاب نہیں رہتا جیسا کہ گذرا اس وقت میں اُس کو اُس کے ساتھ پائے گا نہ کہ اپنے ساتھ اولیٰ علم کے ساتھ جو کہ فانی ہو گیا ہے۔ آپ جانیں کہ عین الیقین و حق الیقین قوم (وصوفیہ) کے نزدیک شہود انفسی میں داخل ہو کر نہ ہوتے

دیا ہوا ان کے نزدیک انفس تک محدود رہتے ہیں یا ہر شہود نہیں ہے اور شہود آفاقی معتبر نہیں ہے اور ہمارے حضرت عالی قدر سائنسدان سبحانہ لبرہ کے نزدیک شہود انفسی شہود آفاقی کی طرح اصاطہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ حق سبحانہ جس طرح کہ آفاق سے ماورا ہے (اسی طرح) انفس سے بھی ماورا ہے اس جہ و علو کو آفاق و انفس کے ماوراء و صونڈنا چاہتے ہیں جو کچھ کہ عین الیقین و حق الیقین میں مالک کو مشہود ہوتا ہے وہ ذات حق تعالیٰ و تقدس نہیں ہے، وہ تعالیٰ شانہ اس آئینے سے پاک اور اس شہود سے مشرور و بلند ہے۔

در کدام آئینه درآید او (و کوئی آئینه میں سما ہے)

بلکہ یہ شہود اس عجز پر قائم ہے جو پروردگار کے کرنے والی آیات (نشانیوں) میں سب سے بڑی آیت کا شہور مشاہدہ ہونا، علم الیقین میں داخل ہے کہ وہ اثر سے عجز کی طرف استدلال ہے پس جو کچھ قوم کے نزدیک علم الیقین و حق الیقین ہے وہ حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک علم الیقین کی قسم میں داخل ہے اور علم الیقین و حق الیقین اس کے ماوراء ہے جس تک آفاق و انفس کی قید سے کلی طور پر آزاد ہو جائے اور وہ اسے غیب میں نہ آجائے (اصوفاً تک) اس کمال کا جمال پر تو نہیں ڈالتا اور مشکل ہے کہ وہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کرے، عین الیقین و حق الیقین کے بارے میں کیا نکلے اور کون سمجھے گا، یَحْسِبُ أَنَّ صَدْرِي ذَاكَ يَسْطِقُ لِسَانِي (میرا سب سے بڑا نمک ہوا جانا ہے اور میری زبان نہیں چبوتی)۔ (ص ۶۰)

سخن از لب تو گفتم بلغم سخن گر مشد (ہیں نے تیرے ہونٹ کی دانت بات کی قیادت میرے ہونٹ پر جو بن گئی)
پیشیت عالیہ جو کہ نہایت نادر ہونے کی وجہ سے عقائے نادر کا حکم رکھتی ہے، آج حضرت پیر
و شگیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرزا فائق التوارث افاضہ و استفاضہ کی جاتی ہے اور اس بقعہ مبارک
کے زائرین کہ جن کی بصیرت کی آنکھ اس بادشاہِ عالی کی خاک پاک کے ساتھ مجروح ہو رہے اس قسم کے معافی
آن پر ظاہر و نمایاں ہیں اور وہ این اسرار کے انوار سے مستفیض و منور ہیں رَبِّمَا أَتَمُّ لَدَ الْوَرَاوَاغِفْرَلْنَا
إِنَّا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَادِرُونَ (اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہمارے نور کو کامل فرما دے اور ہمیں بخش دے جسکے ہم چہ بہ
[قادر ہیں]

مکتوب ۴۹

سیادت پناہ حاجی حرمین شریفین میر غنیمت کے نام حج کی مبارکباد کے بارے میں مختصر قریب آیا۔

الحمد لله ذي الشان عظيم البرهان والصلوة والسلام على رسولنا المبعوث الى الابد
الجان على الصلوة والصلاة والسلام على رسولنا المبعوث الى الابد
والا بصلوة والسلام على رسولنا المبعوث الى الابد
بھی ہو جو جنت اور جہنم (الحج) آپ کے مکتوب گرامی نے مسرور و خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ
آپ ساری عظمیٰ کو پہنچا اور دعا کا خیر بقیہ (حج) اور عمرہ واجب ادا کیا اور متبرک مقامات اور عزائم
مقدس سرور کائنات علیہ افضل الصلوات والتحيات کی زیارت سے مشرف ہوئے اور اس مقام
کے انوار و برکات سے بہرہ ور ہوئے پھر عافیت سے جماعت کے ساتھ واپس آئے اور بلایت (ابتداء)

کی طرف جو کہ نہایت کی خبر دینے والی ہے رجوع واقع ہوا، آپ جلدی تشریف لائیں کہ شقائقین زیر بار
انتظار ہیں اور کعبہ مقسود کے زائرین کی برکات کے امیدوار ہیں۔
نشان آشناداری بیتوبک میں منشی [تو دوست کی نشانی تھا؟ آج اور ہم نیز تو یک بیہوا] والسلام ادا مآثر

مکتوبہ

محمد عارف لاہوری کے نام ان کے عرصہ کے جواب میں تحریر فرمایا جو کہ احوال و کیفیات پر مشتمل تھا۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسولہ مبدی الانعام والذکر والکرام وعجبا لاهل
آپ کے مکتوب شریف نے جو کہ ملاقات کے شوق کی تجرید و الا اور غمہائے جدائی کا پتہ دینے والا تھا، پھر
خوش وقت و لطف اندوز کیا، اللہ سبحانہ و تعالیٰ آپ کے ذوق و شوق کو زیادہ کرے، آپ نے اپنے پسندیدہ
احوال میں سے جو یہ لکھا تھا اس کا اپنے آپ کو ذات و صفات و افعال سے اس حد تک خالی پاتا ہے کہ اس
مقام میں اُن کا اطلاق مقسود ہے اور آپ نے علم حضوری کے جو کہ نفس حاضر سے عبارت ہے زائل ہونے
کا بھی اظہار کیا تھا اس کے مطالعہ نے سرور و لطف اندوز کیا اور نیز شہود و معیت و احاطہ ذاتی اور اس کا
آیات و مشاہدات کی مانند پانا بھی واضح ہوا۔ اور یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ ”حق تعالیٰ کے ماسوا کے لئے
ذات و صفات و افعال عاریت کے طور پر ہیں“ دیکھ، قابل غور ہے کیونکہ ممکن کے لئے ذات نہیں ہے سب کے
سب وجوہ و اعتبارات ہیں اور اگر ذات ہے تو عدم ہے جو کہ لامشی ہے ممکن ذات اقدس تعالیٰ کے مرتبہ سے
بہت کم حصہ کہتا ہے، بیشک صفات و افعال جو مینہ لداں کی ذات کے ہیں عاریت ہی ہیں، ہاں جائز ہے کہ کسی
کامل عارف کو کامل خاص حاصل ہونے کے بعد اپنے پاس سے ایک ذات عطا فرمائی کہ اس کا اقدار عالم کا قیام
اس ذات کے ساتھ ہو اور اس قسم کے عارف ایک زمانہ میں متعدد نہیں ہوتے بلکہ کئی قریوں اور طول
زمانوں کے بعد کوئی ایک جگہ ہی بنا جو۔ آپ نے لکھا تھا کہ ”حق ہر چیز کا منشاء ہے اور اسوائے حق ہر شے کا منشاء
کیونکہ وہ معدوم و مطلق ہے اور معدوم مطلق سے شے کے ہوا اور کچھ صادر نہیں ہوتا“ یہ بھی غور طلب ہے
اس لئے کہ ممکنات تمام کے تمام عداوت مقیدہ ہیں معدوم مطلق نہیں ہیں، ہاں عارف کامل اُن (اعدام) کے
اصول کی طرف اپنے تعلقات کے بقدر اور کمالات مقیدہ کے اطلاق کے ساتھ بدل جانے کے مطابق اپنے
عدم مقید کو پاتا ہے جو کہ اس کی ذات کے طور پر معدوم مطلق اور نقی صحت جو کہ غیر مقید ہے کے ساتھ ملحق ہے
اور اعتبار اس میں ایک لحاظ سے ہے اس لئے کہ اس عدم کا تمام اعدام سے متمیز ہوتا اس میں متشابہات

ظہور و کمالات کے انکسار کی وجہ سے تنہا پس جب کمالات اپنے اصول کے ساتھ چلے تو عدم مقید کیلئے تمام اعداء سے امتیاز دینے والی کوئی چیز نہ رہی اور وہ عدم محض کے ساتھ مل گیا، صفاتِ ذمبیہ سے نکل جانے اور صفاتِ حمیدہ میں داخل ہونے کے جو واقعات آپ نے دیکھے اور لکھے تھے اور ایک دوسرے واقعہ میں جو آواز آپ نے سنی تھی کہ میں تجھ سے جدا نہیں ہوں اور تو مجھ سے جدا نہیں ہے، اس کی بغیر یہی احوال ہیں جو کہ آپ نے لکھے ہیں اور دوسرا واقعہ کہ آپ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) فرما رہے ہیں: "تیرا شیخ (پیر) میرے ہمراہ کھانا کھانا ہے" مبارک ہے اور چونکہ اس ناکارہ کلمے کے بھی بشارت ہے (اس لئے) اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالایا: الحمد لله الذی هدانا لهذا ہذا ہذا لو انہدای لو انہدانا لہذا لہذا بعد جات رسول ربنا بالحق علیہم ود علی ال کل الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات اللہ تعالیٰ کہ جس نے میں اس چیز کی طرف ہدایت دی اور اگر اللہ تعالیٰ ہم کو ہدایت نہ دیتا تو ہم ہرگز ہدایت نہ پاتے۔ علامہ رب کے رسول حق بات کے ساتھ آئے ہیں اُن سب پر اور اُن سب کی آل پر دود و تسلیمات و برکات ہوں)

مکتوبہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
بیت صالح خاتون کی طرف حضرت رسالت فائیت علیہم ود علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات

کی بعض عاداتِ شریفہ اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفوا: سوال: اپنی زندگی میں قبر تیار کر لینا مسنون طریقہ ہے یا نہیں؟ جواب: یہ عمل حضرت رسالت فائیت علیہم ود علی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات خلفائے راشدین و تمام اکابر صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت نہیں ہوا ہے ہاں بعض سلف (حضرت عمر بن عبد العزیز وغیرہ سے منقول ہوا ہے کہ انھوں نے اپنی زندگی میں قبر تیار کر لی ہے اور علماء کا بھی اس بارے میں اختلاف ہے بعض کراہت کے قائل ہیں اور بعض بلا کراہت جواز کے اور بعض مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

سوال: کھانا کھانے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی عادتِ شریفہ

کیا تھی؟ جواب: آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) بقدر ضرورت اور اس قدر کہ جس سے بدن قائم رہے تناول فرماتے تھے بہت بھر کر نہیں کھاتے تھے اور (حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) کی روایت سے ثابت ہوا ہے کہ حضرت (رسول اللہ) علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی شکم سیر نہیں ہوتے اور آنحضرت

علیہ الصلوٰۃ والتحیہ اپنے اہل میں (اس طرح رہتے) تھے کہ آپ ان سے کسی کھانے کا سوال نہیں کرتے تھے
 اگر وہ لوگ کھانا لے آتے تو آپ کھا لیتے اور جو کچھ لے آتے آپ قبول فرما لیتے تھے اور مشروبات میں سے
 جو کچھ یہ لوگ دے دیتے آپ پی لیتے تھے اور آپ علی الصلوٰۃ والسلام کے نزدیک سب سے محبوب کھانا وہ
 ہوتا تھا کہ جس پر بہت سے ہاتھ (داخل) ہوں یعنی جماعت کے ساتھ کھاتے تھے نہایتیں اور وعدی کرش
 کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت علیہ وعلی آد الصلوٰۃ والتسلیمات نے فرمایا کہ اولاد آدم (انسان)
 کے لئے وہ چند لقمے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو درست (قائم) رکھیں پس اگر اس پر صبر نہ کرے تو اس کے
 پیٹ کا ایک تنہائی حصہ اس کے پانی کے لئے ہو اور تنہائی حصہ سانس لینے کے لئے ہو، کھانے کے شرف
 میں سب سے بہتر کھانا ہے اور یہ عمل سنت مودکہ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جو شخص
 کھانا کھائے اور اس کے بعد کہے "الحمد لله الذی اطعمنی هذا الطعام ورزقنیہ من غیر حول
 و لا قوۃ" تو اس کے پیٹ کا تھکنا بخش دیتے جاتے ہیں اور ایک روایت میں کچھ اور اچھے کا لفظ آیا ہے
 اور آنحضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا سونا صابا اعتدال پر اور قلیل تھا اس کے باوجود آپ کا دل مبارک
 نہیں سونا تھا بلکہ آنحضرت علیہ وعلی آد الف صلوٰۃ والتحیہ کی آنکھ سوتی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے خون کم کرنے (قصہ لے جانے) کی تاریخ حبیب کی شتر یا انیس یا اکیس تاریخ تھی، اور
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والتحیہ کا لباس چند قسم کا ہوتا تھا نفیس بھی پہنا ہے یعنی رد نہیں فرمایا ہے اور
 اس کے علاوہ بھی پہنا ہے اور رومی کا (سوئی) کپڑا اکثر پہنا ہے اور شینہ (اوی کپڑا) بھی پہنا ہے۔ مختصر
 یہ ہے کہ لباس کے بارے میں آپ کی عادت شریعہ تکلف کی نہیں تھی جس قسم کا حاضر ہو جانا قبول فرما لیتے
 اور کپڑا کاٹنے کے لئے کسی دن کا معین ہونا ثابت نہیں ہوا ہے، اور خیر البریہ علیہ الصلوٰۃ والتحیہ کا
 یوم پیدائش یوم وفات و شنبہ (پیر) ہے اس دن کے آخری حصہ میں وفات پائی اور اس روز جو کہ
 شنبہ (منگل) تھا ان (کے جسم مبارک) کی حفاظت کی گئی اور پھر کی نصف شب اور ایک روایت
 میں اخیر شب میں آنحضرت علیہ وعلی آد افضل الصلوٰۃ و اکمل البرکات کو دفن کیا گیا۔ (روایتی)۔

یا خیر من د فنت فی التراب اعظم
 روحی القداء لقد انت مساکینہ
 قطاب من طیبہن الفاع والاکم
 فیہ العفات و فیہ الجود والکرم

(اے وہ ذات جو ان لوگوں میں سب سے بہتر ہے جن کی بڑیاں مٹی میں دفن ہوئیں اودن کی خوشبو سے میدان اور پاریاں بھل
 ہوئیں، میری روح اُس قبر مبارک پر دفن ہو جس میں آپ سکونت پزیر ہیں اس میں (وہ صفت) پاکیزگی سخاوت اور بڑائی (وہ صفات) ہے)
 آپ نے حضرت حبیب رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلی آد وسلم کی عمر مبارک کے بارے میں

پوچھا تھا، آپ جان لیں کہ اس بارے میں چند قول ہیں، ایک قول کے مطابق ساٹھویں سال کے وائل
 ہیں وفات پائی اور ایک قول کے مطابق تیرہ سال میں اور یہ قول سب اقوال سے زیادہ صحیح ہے اور ایک
 قول کے مطابق پینیسٹھ سال کی عمر میں، اور علمائے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے کہ جس نے تیرہ
 سال کہے اس نے سالی پیدائش اور سالی وفات کو حساب میں نہیں لیا اور جس نے پینیسٹھ سال کہا اس نے
 سال ولادت و سال وفات کو بھی شمار کیا ہے اور جس نے ساٹھ سال کہی ہے اس نے عشرات (دہائیوں) کو
 شمار کیا ہے اور کسور (اکائیوں) کو شمار نہیں کیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوبہ

شیخ مصطفیٰ کی طرف ہر اہم الہی کے تمام اسماء و صفات کا جامع ہونے کی کیفیت کے بیان میں اور
 مرتبہ ذات تک حصول کی کیفیت کے بیان میں اور سب اوصاف و جمادات کے قول کی تفسیر میں
 اور اس بیان میں کہ صفت ارادہ کا قائل ہونا ولایت کے طریقوں میں شرط ہے نہ کہ ثبوت (کے طریقوں)
 میں اور فائے لطائف اولیاء کے اقوال کے تعین کے بیان میں اور اس بیان میں کہ قلب جو کہ شعور کا محل
 ہے اسی کی قنات کے بعد کون ہے جو صاحب شعور ہے اور اسباب کو اختیار کرتے اور باریک الاریاب
 (اللہ تعالیٰ) کی طرف امور کو تفہیم (پہنچانے) کے درمیان تطبیق کی کیفیت اور اس کے مناسب بیان میں تحریر کیا

بسم اللہ الرحمن الرحیم اے بعد، پس برادرِ اعز و ارشد کا مکتوب بہ عروبہ موصول ہوا اور اس کے
 وصول نے مجھ کو مسرور کیا اور وہ (مکتوب) چند سوالات پر مشتمل تھا پس ہم ان کے جوابات شروع کرتے
 ہیں اور اللہ سبحانہ ہی درست جواب کا الہام کرتے والا ہے۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ لا حضرت حمزہ و الف ثانی قدس سہنے بعض مکتوبات میں واقع ہے کہ
 ہر اسم الہی اسماء و صفات کا جامع ہے اگر اس سے مراد یہ ہے کہ ہر اسم اسماء و صفات
 کے ساتھ متصف ہے تو اس سے ذات کا مستور ہونا یا عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے اور
 یہی لازم آتا ہے کہ اس اسم کا اسم بھی اسماء و صفات کا جامع ہو اور اسی طرح اسم الاسم کا اسم (یعنی اسماء
 و صفات کا جامع ہی اسی طرح ہے، انتہا درجہ تک لے جایئے پس اس سے تسلسل لازم آتا ہے نہ اور جواب
 یہ ہے کہ بلاشبہ صفت اور صفت صفت دونوں کا ذات واجب تعالیٰ و تقدس کے ساتھ قائم ہونا جائز
 پس اس سے انقلاب (تسلسل) لازم نہیں آتا اور یہی عرض کا عرض کے ساتھ قائم ہونا لازم آتا ہے

جیسا کہ (علمائے اعراض کے بقا کے بارے) میں کہا ہے کہ بیشک اعراض اور بقا جو کہ اس کی صفت ہر دونوں جوہر کے ساتھ قائم ہیں اور (یعنی) کیوں نہ جائز ہو کہ اسماء سے مراد وہ اسماء ہیں جو کہ علم واجبی تعالیٰ میں جواہر ہیں اور مخلوقات کے مبادی تعینات ہو گئے ہیں تاکہ وہ اسماء جو ان میں مندرج ہیں اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ کمالات الہیہ لامتناہی ہیں پس اس بارے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہے کہ اسماء و مرتبہ بھی جامع ہوں اور تسلسل محال لاقتناہی امور کا مجتمع ہونا ہے اور وہ یہاں مغفود ہے اور نیز اسم کے اسماء و صفات کا جامع ہونے سے مراد اس (سالک) کا ان کے ساتھ موصوف ہونا نہیں ہے بلکہ ان کا اس میں ملحوظ ہونا ہے یا اس کا ان کے ساتھ متعلق ہونا یا اس کا ان کے ساتھ مشروط ہونا ہے جیسا کہ بلاشبہ (صفت) علم تمام اسماء کے ساتھ اس کا تعلق ہونے کی وجہ سے تمام اسماء سے زیادہ جامعیت رکھتی ہے اور (صفت) تکوین صفات کمال یعنی علم و قدرت و ارادہ وغیرہ کے ساتھ مشروط ہونے کے اعتبار سے جامع ہے (کہ) ان کے بغیر وہ کامل نہیں ہوتی پس گویا کہ وہ صفات اس (تکوین) میں ماخوذہ ہیں اور قدرت و ارادہ (دفعوں) حیات و علم کے ساتھ مشروط ہیں اور اسی طرح سمیع و بصیر دونوں حیات کے ساتھ مشروط ہیں اور علم کی تابع و ملزوم ہیں پس علم کی جامعیت ان صفات میں ماخوذہ ہے اور کلام ان (صفات) پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے جامع ہے اور موصوفئے موحہ (توحید و جود) والے حضرات کہتے ہیں کہ ذات تعالیٰ و تقدس اپنے تمام اسماء و صفات کے ساتھ تمام اعیان علیہ و خارجیہ میں ماری و تجلی و سرایت کرنے والا اور جلوہ فرما ہے اور اسی لئے وہ کہے ہیں کل شئی فی کل شئی (ہر چیز میں ہر شئی ہے) آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ (حضرت محمدی دالف ثانی قدس سرہ) کے مستوب شریف میں یہ بھی واقع ہے کہ سالک کے لئے فنا و بقا حقیقت میں بلاشبہ اس اسم میں ہے جو کہ سالک کا مبادی تعین ہے یا اس اسم کے اصول میں ہے تاکہ ذات بخت میں تو پھر ذات بخت کا طالب ذات کے بغیر کس طرح مطمئن ہوگا اور اس کو صبر و قرار کیسے ہوگا؟ جواب: طالب مذکور کی کوشش کا کمال یہ ہے کہ وہ ظلماتی و نورانی حجابات سے نکل جائے اور اس کی بصیرت سے پرے اٹھ جائے جائیں یہاں تک کہ اس کو وصل عربانی حاصل ہو جائے نہ کہ وہ عقلاً و شکار کرے اور جس چیز کی نہایت کو حاصل نہیں کیا جاسکتا اس کو احاطہ کرے اور اس کے بارے میں فارسی شعر میں کسی نے کیا اچھا کہا ہے

عقلاً شکار کس نشود دام باز چیں کامی جا ہمیشہ یاد و دست است مدام

(عقلاً کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھا لے کیونکہ بیان ہمیشہ ایسا ہے جیسا کہ ہوا تو بچیں لینا یعنی اس کو کچھ حاصل نہیں ہے) اور یہاں ایک شعر (بصیر) ہے جو بالمشافہ گفتگو سے تعلق رکھتا ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ سالک کے لئے مقصدِ اعلیٰ اور انتہائی مطلب یہ ہے کہ ماسوی اللہ کو
 ربانی اور اس (نعمانی شائے) کے علاوہ ہر چیز کی غلامی سے آزادی حاصل کرے اور اس کو فواتِ تعالیٰ کے ساتھ
 استہلاک و انحطال حاصل ہو جائے یہاں تک کہ وہ شریکِ خفی کے گریباں سے نکل جائے اور اسی لئے اکثر
 صوفیائے عالم کلمہ ہمدانوست (سب کچھ وہ ہے) کے قائل ہو گئے اور ہمارے شیخ و امام (حضرت مجددِ افغانیؒ)
 کلمہ ہمدانوست (سب کچھ اس سے ہے) کے قائل ہو گئے اور حق یہ ہے کہ اس مقصد کے حاصل ہونے میں یکائی
 ہے کہ سالک اپنے آپ کی اور اپنے ماسوائی نفی کر دے اور اس کے شہود و شعور میں حقِ نعمانی و تقدس کے
 سوا کچھ باقی نہ رہے اور اس کے لئے اس بات کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ محدود محض پر موجود
 محض کا حکم لگائے اور ہمدانوست کہے، اور لیکن میرے دل میں یہ بات کھٹکتی ہے کہ بلاشبہ اس مقام کے
 مناسب یہ ہے ہمدانیت موجوداوست (سب نہیں میں موجود ہی ہے) کا کلمہ کہے کیونکہ ظلال جب
 اصول کے ساتھ مل گئے تو اس کو یہ کہے بغیر چارہ نہیں ہے کہ ہمدانیت موجوداوست، پس ہمدانوست
 کا قول اگرچہ شریکِ خفی سے خارج ہے لیکن وہ شریکِ اخفی کے دائرے سے خارج نہیں ہے جیسا کہ بلاشبہ
 علما و شریکِ خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں مگر یہ کہ ہم یہیں کہ یہ قول بندیوں کی نسبت سے ہے۔ جواب
 استہلاک و انحطال نہ کرنا کو تو جب یہودی کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے اور یہ فنا اور حقِ حق و علا کے
 ماسوا کے شہود و وجود کے شعور کے زائل ہو جانے کا مقام ہے پس اس حال والے کے لئے کلمہ ہمدانوست اور
 ہمدانوست کہنے کی گنجائش نہیں ہے جبکہ وحدتِ حقیقی کے مشاہدہ کے باعث کثرت و افرادِ عالم اس کی
 نظر سے بالکل دور ہو جاتے ہیں تو پھر وہ کیسے حکم لگانا ہے کہ بلاشبہ یہ افرادِ حق تعالیٰ کا میں ہیں یا اس
 سبحانہ کا غیر میں، یہ توجہ و حیرت کا مقام ہے اور اس قسم کے کلمات کہنا علم و تیز کا مقتضی ہے اور
 صاحبِ فنا کو اپنی فنا کا شعور نہیں ہے بلکہ اس کو اپنے مطلوب کا رسمی (ادراک نہیں تو اس کو اپنے
 مطلوب کے ماسوا کا شعور کیسے ہو گا۔)

آن مرتبے مست نامش ادراک بسیطا ۳ آنجا چہ محل دانش و ادراک است

(ادراک ایسی معرفت ہے جس کا نام ادراک بسیطا (بیحد و کو پائنا) ہے اس جگہ دانش و ادراک کا کیا موقع ہے)۔
 بیشک ہمدانیت موجوداوست اگرچہ اس کے حال کے قریب ہے لیکن اس کے لئے مذکورہ وجہ کی بنا پر
 اس قسم کے کلمات کہنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر وہ کہتا ہے تو اس کے حال میں نقص ہے اور اس کے
 اطوار میں شریک ہے کیونکہ یہ عین الیقین کا مقام ہے اور قوم (صوفیہ) کے مسلک اصول کی بنا پر اس مقام
 میں علم (الیقین) و عین (الیقین) دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے لئے بجایا ہے۔

اور یہاں سے آپ نے معلوم کر لیا کہ صاحب ہمدانست علم الیقین کے دائرہ سے نہیں نکلا اور اس نے کثرت کے شہر سے رہائی نہیں پائی اور وہ فدا و عین الیقین کے ساتھ متحقق نہیں ہوا اور اگر چاہے کثرت کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ تصور کیا ہے لیکن اس کا مشہور کثرت ہے وحدت نہیں ہے اور آپ کا یہ حکم لگانا کہ مفصل علی اور انہما فی مطلب فدا اور اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کے شعور کا زائل ہونا ہے تو سوائے اس کے نہیں کہ یہ مفصل علی تک پہنچنے کے لئے شرط ہے اور مفصل علی کا حاصل ہونا کہ سچ کس راتا تکرر و اوفنا نیست رہد و بانگا و کبریا

[جب تک کوئی شخص (حق) فدا حاصل نہیں کرتا اس کے بارگاہ کبریا میں باریابی نہیں ہے]

ہر گز نے کہا ہے جب تک تو (ماسوی اللہ سے) رہائی حاصل نہیں کرے گا میں پائے کا مونی ذالک فلیتقوا قرآنمنا فیشون [اور اس میں رغبت کرنے والوں کو رغبت کرنی چاہئے]۔

تنبیہ کا ۱۸۹۔ جب سالک اس فدا اور عین الیقین سے عروج کرتا ہے (اور بقا اور حق الیقین کے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے اور شعور عدم شعور سے صحت شعور کی طرف ترقی کرتا ہے تو علم و عین میں سے کوئی ایک دوسرے کے لئے حجاب نہیں ہوتا اور وہ (سالک) ولادت ثانیہ کے ساتھ پیدا اور وجود مہوئی حقانی کے ساتھ موجود ہو جاتا ہے اس مقام میں عالم کا شعور حق جل و علا سے جدا ہو جاتا ہے پس اس وقت ہمدانوست کا حکم لگایا جاتا ہے اور اس حکم میں اقسام شرک سے بری ہوتا ہے کیونکہ وہ فنا کے ساتھ اس (جل شانہ) کے ماسوا کی محبت سے تعلق اور اس کے غیر کی غلامی سے آزاد اور نفس امارہ کے مکرو فریب سے باہر ہو چکا ہے بلکہ اس کا (انفس) آثار مطمئن ہو گیا ہے اور وہ اللہ عزوجل کے اخلاق (صفات) کے ساتھ متعلق ہو چکا ہے اور وہ تکمیل و ارشاد کے لئے عالم کی طرف لوٹ چکا ہے اور عالم کو اس (تعالیٰ شانہ) کا مصنوع (اور اس سبحانہ کے کمالات کا مظہر و کیعتا ہے اور جبکہ نظام کما صدور اس سبحانہ سے ہے اس لئے وہ ہمدانوست کا حکم لگاتا ہے۔ اور جو آپ نے کہا ہے کہ "بتدیوں کے اعتبار سے ہے بیشک اسی طرح ہے لیکن کیا آپ نے نہیں سنا کہ نہایت ابتداء کی طرف رجوع کرنا ہی ہے پس یہ قول بتدیوں اور شہیوں (دونوں) کی نسبت سے ہے اور عالم کا شہود ان دونوں کا حصہ ہے اور متوسط جو کہ مخلوب الحال میں اپنے استغراق و اشتہاک کی وجہ سے عالم کے شہود سے غافل رہتا ہے ان کو اس (تعالیٰ شانہ) کے ماسوا کا علم اور اس کے غیر کا شعور نہیں ہے اور وہ نہیں جانتے کہ عالم حق عزوجل کے لئے معلوم اور اس (تعالیٰ) کے لئے مشہود ہے اور اس کا علم و شہود صفات کمال میں سے ہے ہاں اس (عالم) کی محبت اور اس کے ساتھ تعلق انفس و شرک جنسی ہے اور اس بات سے عوام (مستغیبات) کے شہود عالم اور

اخص انجو اخص کے شہود عالم کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا پس عوام کا شہود اور ان کا علم اُس (عالم) کیلئے تعلق و محبت کے ساتھ ملا ہوا ہے پس ناچار وہ محبوب و محرم ہو گئے اور اخص انجو اخص (محبوبوں) کا شہود اسی تعلق و محبت سے خالی ہے پس انہوں نے (دنیا کی) محبت کے مرض سے نجات حاصل کر لی ہے اور وہ صفی کمال کے ساتھ جو کہ علم و شعور ہے متعلق ہو گئے ہیں اور خواص (مستویطین) اگر کہ تعلق کے مرض سے رہائی پا چکے ہیں لیکن صفی کمال سے خالی ہیں، اس کے علاوہ یہ ہے کہ ہمارے شیخ و پیشوا بھی کلمہ "ہمہ نیست موجود است" کے قائل ہیں جیسا اُن کے کلام میں غور کرنے والے پر مخفی نہیں ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے "جیسا کہ بلاشبہ علمائے غلو اشرک خفی سے بچے ہوئے نہیں ہیں" اس (قول) سے تعجب ہے، بیشک علماء بھی حمد ازوست کے قائل ہیں پس ان پر حکم لگانا کہ وہ شرک خفی میں ہیں اور سمباردوست کے قائل پر شرک اخفی کا حکم لگانا دعویٰ بلا دلیل ہے اور یہ (اعتراض حقیقت حال کو نہ جاننے اور بات کی کٹھنہ پہنچنے کی وجہ سے پیدا ہوا اور اللہ تعالیٰ ہی مددگار ہے اور اسی کا فیض و کرم ہے "اَرَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ لَمْ يَحْكَمْ اِلَّا تَعْلٰی" اور اے رب! اگر ہم نے نسیان و غلطی ہوئی ہے تو تو میں نہ پکڑ

۹۰
۲۸۶

نیز آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ صفی ارادہ کا زوال نہی اور ولی دونوں کے حق میں محمد یا صرف ولی کے حق میں ہے الہم! جو آپ نے صفی ارادہ کے زائل ہونے سے مقصود اُس (ارادہ) کے بُرے متعلقات کا دور ہونا ہے اور جبکہ صفی ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے متعلقات کا دور ہونا طریقہ ولایت میں مشکل بلکہ دشوار ہے اس لئے اہل ولایت انہیں ارادہ کے زوال میں کوشش کرتے ہیں بلکہ اس (ارادہ) کا زوال ولایت کے طریقوں میں شرط ہے اور یہ اس لئے کہ قُرب ولایت ظنی ہے اور قُرب ظنی اتنا قوی نہیں ہوتا کہ نفس ارادہ کی بقا کے باوجود اُس کے بُرے متعلقات کو دور کر دے اور طریقہ (قُرب) نبوت میں اس کے بُرے متعلقات کو دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں نہ کہ نفس ارادہ کے دور کرنے میں اس لئے کہ وہ فی نفسہ کمال کی صفت ہے اور برائی وہ ہے جو کہ اس میں اُس کے بُرے متعلقات سے آتی ہے پس جب اس کے بُرے متعلقات دور ہو گئے تو نفس ارادہ کے دور ہونے کی ضرورت باقی نہیں رہی کیونکہ قُرب نبوت اعلیٰ ہے اور یہ قُرب اتنا قوی ہے کہ اس ارادہ کی ذات کے بقا کے باوجود اس کے متعلقات کو دور کر دیتے ہیں طریقہ ولایت میں ارادہ کا زوال مطلوب و محمود ہے طریقہ نبوت میں نہیں اور یہ جو مسائل (آپ) نے کہا ہے کہ ارادہ کا باقی رہنا و بندگی کے مقام کے منافی ہے تو یہ غیر مسلم ہے اس لئے کہ منافی ہونا اس کے بُرے متعلقات کے لئے ہے اس طرح کہ وہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف ارادہ کرنا ہے نہ کہ نفس ارادہ کے لئے پس اگر ارادے کی بقا کے باوجود اس کے مقاصد حق تعالیٰ کی مہضیات کے موافق ہوں تو کوئی مافات نہیں ہے۔

نیز آپ نے مجھ سے جو اہر خسرہ کی فلسفہ کے بارے میں دریافت کیا ہے جو کہ عالم امر کے لطائف میں اور
 ان کے افکار کے تعین کے بارے میں بھی پوچھا ہے پس آپ جان لیں کہ انچوں لطائف میں سے ہر لطیفہ کے لئے
 مراتب و درجہ ہیں ایک اصل ہے اور ان میں سے ہر لطیفہ کی فنا اس لطیفہ کے اسی اصل تک پہنچنے اور اس میں
 فنا ہو جانے سے وابستہ ہے اور قلب کی اصل صفات افعال سے ہے پس اس کی فنا تجلی افعال سے وابستہ
 ہے، اور روح کی اصل صفات حقیقت سے ہے پس اس کی فنا تجلی صفات سے متعلق ہے اور معنی کی اصل
 حیوانات سے ہے جو کہ صفات کے اصول ہیں پس اس کی فنا بھی حیوانات پر موقوف ہے اور حسی کی اصل
 صفات تمیز یہیہ (سلبیہ) سے ہے پس اس کی فنا اس درجہ عالیہ تک پہنچنے سے ہے اور اخفی کی اصل مقام
 جہل و جہت سے ہے جو کہ تجلی ذاتی (عمومی) سے پیدا ہوتا ہے پس اس کی فنا اس تجلی کے ساتھ مربوط ہے
 اور باقی رہے لطائف کے (نار تو روہ) ہیں کہ صوفیہ کے قول پر قلب کا نور تردد اور روح کا نور برخ اور
 نور کا نور سفید اور حسی کا نور سیاہ اور اخفی کا نور ہے۔

۵۱۰

اور نیز آپ نے پوچھا تھا کہ طالب وصال تو سالک کا قلب ہے پس اس کو فائے کامل
 حاصل ہونے کے بعد مطلوب سے اصل کو کسی چیز سے اور اس کے عدم شعور کے بعد وہ کون ہے
 جو صاحب شعور ہے پس اگر ہم یہ کہیں کہ فائے کامل کے بعد طالب کو اس قلب و ادراک و شعور کے
 علاوہ ایک اور قلب و ادراک و شعور دیا جائے اور یہ دوسرا قلب واصل و واقف ہوتا ہے تو
 اس صورت میں طالب مطلوب تک ہرگز نہیں پہنچتا۔ جواب: خدا واصل وہی قلب ہے جو کہ فنا
 تھا اور جس کو فنا حاصل ہوئی ہے اور صاحب شعور بھی وہی معدوم ہے پس اس کا عدم شعور مطلوب
 کے ماسوا کے اعتبار سے ہے اور اس کا شعور مطلوب کے ساتھ ہے یعنی اس کے ساتھ ادراک بیضا ہے
 اور فقا کے بعد اس کو ادراک مرکب حاصل ہوتا ہے، اور یہ سوال صاحب تہمت کے اعتراض کے بموجب
 ہے جو اس نے فانی بات کرتے ہوئے قوم رصوفیہ پر کیا ہے جیسا کہ اس نے فارسی اشعار میں کہا ہے

گویند عزان خود چہ تابانی گم شو کہ جو گم شوی بیانی

ایں نکته نمود تا صوامیم چون گم شوم آنکھے چہ یابیم

یابندہ اگر کسی دگر خواست از گم شدیم پس ادچہ میخواست

[لوگ کہتے ہیں کہ تو اپنی باگ کیا مورتا ہے (بلکہ) تو گم ہو گیا کہ جب تو گم ہوا تو کیا تو یاب کیا، مجھ کو یہ نکتہ درست معلوم نہیں ہے تو
 دیکھو کہ جب میں گم ہوا توں کا واس وقت میں کیا پاؤں کا، پانے والا اگر کسی دوسرے کو چاہتا تھا تو پھر وہ میرے
 گم ہونے سے کیا چاہتا تھا۔] اور میں نے اپنے کسی مکتوب میں اس شب کے حل میں کچھ لکھا ہے جس میں وہاں مطلب کیا جائے۔

یہ
 مکتوب
 مسعودیہ
 قزوینی

اور آپ نے مجھ سے یہ بھی پوچھا ہے کہ مؤثر حقیقی (اللہ تعالیٰ پر نظر اور ظاہری اسباب و مسائل پر نظر) ایک ہی وقت میں ہوتی ہے پس فقدان اکمل (قنایت) کے ساتھ وجدانِ اتم (کامل طور پر بالین) کس طرح جمع ہوگا۔ جواب: یہ ہے کہ جب وہ سالک دیکھتا ہے کہ تمام اشیاء میں مؤثر حقیقی تو حق عزوجل ہی ہے اور وہ دیکھتا ہے کہ اسباب علی غایت ہیں جن کے وجود میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ (ان میں) اثر پیدا فرماتا ہے پس یہ وجدان کے منافی نہیں ہیں اور ان کی وجہ سے فقدان (تم شددی) بزرگ حاصل نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ بعض اسباب وہ ہیں جن کا استعمال کرنا واجب ہے اگر ان کو ترک کر لیا تو گنہگار ہوگا۔

آپ نے مجھ سے پوچھا ہے کہ ذکر نفی اثبات کے فوائد کچھ عرصہ تک اسم ذات کے ساتھ وابستہ ہو گئے تھے اور نفی اثبات سے میری احتیاج زائل ہو گئی تھی اور اب اسم ذات سے بھی احتیاج زائل ہو گئی ہے اور محض توجہ و مراقبہ اس کا قائم مقام ہو گیا ہے۔ جواب: یہ ہے کہ یہ سب طریقے موصول (موصولہ) تک پہنچانے والے ہیں پس جس طریقے سے بھی شرح صدر ہو جائے اور ترقی حاصل ہو جائے اسی میں مشغول رہے لیکن نفی و اثبات کی تکرار ترک نہ کرے اس لئے کہ اس کے فائدے بعد میں بھی متوقع ہیں اور وہ پورے نہیں ہوتے۔

آپ نے مجھ سے یہ دریافت کیا ہے کہ ذاتِ واجبی تعالیٰ اور اس حیوانی کی صفات و اسماء سے جوت و حسرت اور غم و سوز کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہے۔ جواب: معاملہ اسی طرح ممکن واجب کی کثرت کو اس طرح پاسکتا ہے اور حادثات کے لئے قدیم کا احاطہ کرنا محال ہے پس الاحوال اس کی محدودی (محدود) والاقرب و رب الارباب (چہ نسبت خاک و ریا عالم پاک)، اس مرتبہ مقدس سے اس کا نصیب اس کی استعداد کے مطابق مقدر ہوتا ہے اور اس کا حصول و وصول اس کے تعین کی قید کے ساتھ مقید ہے اور ذاتِ مطلق اس تقدیر سے پاک اور اس تقید سے بالا ہے اور کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے۔

تواز خوبی نمی گنجی بعالم مرا ہرگز کجا گنجی در آغوش
(رحب تو عالم میں خوبی کی وجہ سے نہیں سما سکتا تو میری آغوش میں کہاں سما سکتا ہے)
اور یہ اس مکتوب کا آخر ہے۔

والحمد لله اولاً و آخراً والصلوة والسلام علی رسولہ و آئمہ و مرقدہ و علی آلہ الکرام و صحبہ
العظام و علی سائر الانبیاء و الملائکۃ و الصالحین۔

مکتوب ۵۳

ہاجی شریف خادم کے نام اُن کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: برادر ہاجی محمد شریف نے چند سوالات کئے تھے ہر ایک کے جواب کو گوشِ ہوش کے ساتھ سماعت فرمائیں، دوامِ آگاہی کے لئے بیداری و خواب (نیند) اور بلاوت و نماز وغیرہ یکساں ہیں، اس مقام میں حضورِ آگاہی دلِ کاملکہ (صفتِ لاسخ) اور اس کی صفتِ لازمہ ہو جاتی ہے جو کہ جدا ہونے والی نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو قَدْ أَخَافْتُ أَنْ يَقْتُلُونِي [پس میں ڈرتا ہوں کہ (کہیں وہ اس کے بدلے میں) مجھ کو قتل نہ کریں] فرمایا یہ تبلیغ سے غزوہ نکال نہیں تھا بلکہ حال کا بیان تھا اور نیز اس طرف اشارہ ہے کہ میرے قتل کر دیتے جلنے کے بعد رسالت کی تبلیغ جیسا کہ اس کا حق ہے مجھ سے ادا نہیں ہوگی (یعنی تبلیغ کا کام ناکمل رہ جائے گا) میں اس بات سے ڈرتا ہوں، اور اگر عدو انکار ہو تو یہ کیوں فرماتے: وَأَحْلِلْ مُحَمَّدًا وَآلَهُ قَوْلًا يَسْتَأْذِنُ يَقْعَهُ قَوْلِي وَاجْعَلْ لِي ذُرِّيَّةً مِّنْ أَهْلِ بَيْتِي هَؤُلَاءِ أَرْثِي أَشَدُّ رِيْبًا أَرْثِي وَأَشْرُكَ لِي فِي آخِرَتِي ع [اور میری زبان کی گواہیوں دے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے اہل میں سے ایک شخص یعنی ہارون کو جو کہ میرا بھائی ہے میرا معاون مقرر فرمادے اس کے ذریعہ میری قوت کو مضبوط کر دے اور اس کو میرے کام میں شریک کر دے] اور دعائے اللھم اغفر لمحمد اور اللھم اجعلہ من اکرم عبادک [اے اللہ! (حضرت) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی مغفرت فرما اور اے اللہ! ان کو اپنے برگزین بندوں میں سے بنادے] کا ثمرہ محض دعا کرنے والے کے لئے تو اب دوریات کا حاصل ہوتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ [میک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے بھی پروردگار بھیجتے ہیں] اس کے بعد مومنوں کے لئے حکم ہے کہ کہیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ [اے اللہ! محمد پر رحمت نازل فرما] اور نیز اذان کے بعد یہ کہنا حدیث شریف میں آیا ہے وابعث مقلداً محمداً الذی وعدتنا انک لا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ [اور ان کو مقامِ محمد عطا فرما جس کا تونے اُن سے وعدہ فرمایا ہے بیشک تو وعدہ کے خلاف نہیں کرتا]۔ اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جس چیز کا وعدہ فرمایا ہے وہ ضرور واقع ہوگی۔ اور غایتِ اعمال میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ اس پر دلیل ہے (اور وہ یہ ہے) اے لوگو! بلاشبہ قیامت کے روز اس کے احوال و مقامات میں سے تم کو سب سے زیادہ

نجات دلائے والی چیز تمہارا دیتا میں مجھ پر کثرت سے درود بھیجتا ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کا (درود بھیجتا) ہی کافی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** [یٰسے! اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ہی پر درود بھیجتے ہیں] پھر بھی مومنوں کو اس بات کا حکم دیتا کہ ان کو اس پر ثواب عطا فرماتے اس کو دینی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، ممکن اگرچہ ہستی کا وجود مستقل نہیں رکھتا اور جو کچھ رکھتا ہے عاریتی رکھتا ہے لیکن حق تعالیٰ نے اس عاریتی ہستی کو اپنی قدرت کاملہ سے ثبات و قرار دیدیا ہے اور احکام صادقہ اس پر مرتب فرمادیئے اور احکام شرعیہ اس پر مرتب فرمائے اور دائمی عذاب و ثواب ان کے ساتھ وابستہ کر دیا ہے کہ جو شخص ان کا انکار کرے وہ لمحہ و زنیق (بے دین) ہے اور تمام اشیاء کا مالک حقیقی وہ تعالیٰ شہادہ ہے لیکن ظاہر میں اپنے بندوں میں سے ہر شخص کو مالک بنا دیا ہے اس کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس میں تصرف کرنا حرام قرار دیا ہے اور اس پر مؤاخذہ (گرفت) مرتب کر دیا ہے **فَلَا تَكُن مِّنَ الْقَاصِرِينَ** [ہیں تو قصور کرنے والوں میں سے نہ بنیں] تمام انبیائے کرام علی نبینا و آلنا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے درمیان (اس درود شریف) کما صلیت علیٰ ابراہیم (جیسا کہ تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر رحمت بھیجی) سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تخصیص ات کی بزرگی کی وجہ سے ہے جو نبی بھی ان (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کے بعد آیا وہ ان حضرت کی متابعت پر مامور ہوا ہے، **إِنَّمَا مِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** [اب ابراہیم حنیف کی ملت کی پیروی کیجئے] اس معنی پر شاہد ہے اور اس بارے میں تفصیل ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں تلاش کرنی چاہئے۔ ایمان و اسلام حقیقت میں ایک ہی چیز ہے لیکن جہاں کہیں اسلام کا عطف ایمان پر لگایا ہے وہاں ایمان سے مراد تصدیق قلبی قرار دینی چاہئے اور اسلام سے ظاہری فیما بین (دھرا ہوئی چاہئے) جو کہ اعضائے بدن سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اطلاقیات شرع میں ایمان و اسلام اسی معنی میں بھی آیا، آیت کریمہ **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ يَبْدُو أَنكُمْ أَدْلُكُمْ** [اور بلاشبہ بدر کی لڑائی میں اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کر چکا ہے حالانکہ تم بے سروسامان تھے] سے مقصود اپنے بندوں پر اپنی نعمتوں کا گیزانا اور ان پر احسان رکھنا اور ان سے شکر طلب کرنا ہے جیسا کہ آیت **فَاذْكُرُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** [پس تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ شکر گزار بنو] اس پر دلالت کرتی ہے نہ کہ خبر یا فائدہ خبر ہے۔ دوام حضور کے وقت میں اگر ظاہر سے غفلت ہو جائے یا گناہ سرزد ہو جائے تو ممکن بلکہ واقع ہے اس سے باطن کی حضوری میں کوئی کمی نہیں آتی۔

مکتوبہ

شیخ محمد عظیم جلال آبادی کے نام اللہ سبحانہ کی طرف ہمیشہ توجہ دینے اور اسوار سے قطعاً لکھنے پر
نصیب دینے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

۹۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سیدنا لوری
صاحب قاب قوسین وادنیٰ وعلیٰ آلہ وصحبہ البورۃ النقیۃ اما بعد، آپ کی جانب سے ہماری طرف
مکتوبہ گرامی پہنچا ایسا مکتوب چونکہ لذاتِ بہشت کی طرف بلاتے والہے، اللہ تعالیٰ کی عنایات اور اللہ
کی طرف دائمی توجہ اور واسوئی اللہ سے اطفال ہمیشہ آپ کے شامل حال رہیں، عاشقوں کے دل
اس کی محبت کی آگ سے جلتے ہیں اور مجہین کے جگر اس کی تمنائیں پیاسے میں پس اس شخص کے لئے خوشخبری
ہے جس کو اس (حق تعالیٰ) کے سوا اور کوئی فکر نہیں ہے اور اس شخص کے لئے بشارت ہے جس کو اس کے
ماسوا کے ساتھ شعور پاتی نہیں ہے پس وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کاموں سے
موافقت کی اور اس شخص پر افسوس ہے جس نے اللہ تعالیٰ کے احکام سے تجاوز کیا۔ اللہ تعالیٰ سے آپ کیلئے
(اعلیٰ) درجات پہنچنے اور مفاصلہ کی انتہا کے شہور کے متعلق رسولوں میں افضل اور مخلوقات میں اکمل علیہ و
علیٰ آلہ اتمل الصلوٰۃ والعلیٰ البرکات کے طفیل دعا کی گئی ہے میرے مخدوم! برادرِ دینی ما شاہ حسین چند
روز یہاں رہے ہم ان کی صحبت سے نہایت بہرہ مند و لطف اندوز ہوئے اور آپ کی اجازت کی موافقت پر
ہم نے بھی (ان کو) اجازت دی و فقہ اللہ سبحانہ لرضی اللہ عنہ ان کو اپنی خوشنودی کے کاموں کی توفیق
عطا فرمائے چونکہ آپ کا محبوب و قائم ہے اس لئے اس کے ساتھ شفقت و عنایت کے طریقہ کی زیادہ
سے زیادہ رعایت رکھیں۔

مکتوبہ

ہاجی علی محمد علی کے نام نصیحت کرنے اور اپنے طریقہ کا التزام کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام الالہام الاکرم علی سیدنا مرسلین محمد والہ وصحبہ
اجمعین ثمیرے برادرِ عزیز حاجی حرمین شریفین اس دورِ افتادہ مکیں سے سلام و دعا مطلق کریں اور

اذکار و وظائف کے وظائف میں تسبیح اور دُعا کی تیاری سے فارغ نہ رہیں اور آخرت کا زوارہ
 بنائیں۔ مختصر یہ ہے کہ دنیا سے روگردان اور آخرت کو طلب کر رہیں اور خط و کتابت کا راستہ کھلا رکھیں
 کیونکہ یہ عامیہ تو جیسا کہ فرمایا ہے اور طریقہ کے دوستوں کو عزیز رکھیں اور ایک دوسرے سے فانی رہیں آپ نے
 رحمۃ اللہ علیہ فرمایا ہے کہ بہت جہان میں ان پر ہوا ہے، اور آپ طریقہ کو لازم پکڑیں اور طریقہ میں کوئی نیا امر
 پیدا نہ کریں طریقہ کے فیوض و برکات اس وقت تک جاری ہیں جب تک کہ طریقہ میں کوئی نیا امر پیدا نہ ہو
 ورنہ فیوض کا راستہ بند ہو جائے اور طریقہ سکھانے کی اجازت بھی طریقہ میں نئی بات پیدا نہ کرے اور ۳۵
 ابتداء سنت اور شارح و سلسلہ کے پیروں کی محبت پر استحکام کے ساتھ مشروط ہے، یہ محبت حقیقہ
 زیادہ ہوگی شیخ کے باطن سے فیض کا اخذ اسی قدر زیادہ ہوگا جو تکبہ جہر (بلکہ آواز سے ذکر کرنا) ہمارے
 طریقہ میں نہیں ہے (اس لئے) دوستوں کو جہر کی طرف رہنمائی نہیں کرنی چاہئے اور ذکر کی جہر حلقہ
 معتقد نہیں کرنا چاہئے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی والذم متابعتا المصطفیٰ و
 علیٰ الصلوٰۃ والسلامات والتعجیات والبرکات العلیٰ

مکتوب ۵۷

ارشاد پناہ حقانی و معارف آگاہ خواجہ عبدالغفار ربی کی خدمت میں ان کے مکتوب کے جواب میں
 جو کہ بشارت پر مشتمل تھا اور اصل کی سبقت و استقلال اور اہل کی تعجیب و محبت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ العلیٰ الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسول محمد خیر البری صاحب قومین اور اہل
 علی صحیحہ الابرار النقی، اما بعد (دی) درود احترام میں پناہ ارشاد و اوقات و مشنگاہ کی خدمت میں
 عرض کرتا ہوں کہ آپ کا خدایت نامہ نامی و مکتوب گرامی جو کہ شفقت و مہربانی کی وجہ سے اس بے مایہ
 کے نام ارسال فرمایا تھا اس کے صادر ہونے سے سعادت من و سر بلند ہوا۔

بوسید و بربر و یک دیدہ تہانم (ہیں) (اس کو) بوسید اور آنکھ کی پٹی پر رکھا)

امیدوار ہے کہ اسی طرح اس ناکارہ کو کبھی کبھی (اپنے) آفتاب کی طرح متورن کے حاشیہ میں راہ دیتے
 رہیں گے اور خاص کیفیات کے ساتھ نوازش فرماتے رہیں گے، اس عنایت نامہ کا وارد ہونا جو کہ خط و
 کتابت کی سبقت کے بغیر عین کرم سے تھا ایک نعمت غیر متوقعہ تھا اس کے پیچھے سے کشائشوں اور قبول
 کا امیدوار ہوا، حتیٰ یہ ہے کہ سبقت بزرگوں (کی طرف) سے ہوتی چاہئے اور کرم کریوں ہی کو نہ بے میل ہے۔

درقانہ بکدر خدائی ماند همه چیز [گھر کی ہر چیز گھر کے مالک کی ہوتی ہے]

پہلے سے اسی طرح ہونا آیا ہے اور اشد شوق اصل کی طرف منسوب ہوا ہے، ابتداً امداد کی طرف سے اور شروع اصل کی جانب سے ہے، **يُحْيِي مَوْتًا وَيُخَيِّتُ مَوْتًا** [وہ اُن سے محبت کرتا ہے اور وہ اُس کو محبت کرتے ہیں] جو غیر و کمال رکھتا ہے وہ حسب اصل سے مستعار و مستفاد ہے اور ظل کسی چیز میں بھی اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتا اور اگر وہ غیر و کمال کی نسبت اپنی طرف کرتا ہے تو قائم ہے اور اصل کے ساتھ برابری دعویٰ کرتا ہے، کمال اس کے حق میں کمال کی نفی کرتا ہے اور قرینیت (بھلائی) خیریت کے سلب میں ہے، ظل جو حصہ کہ اصل سے رکھتا ہے وہ منتسبات کو اس (اصل) کی طرف لوٹا دینے کے بعد محو (فانی) و لا کا ہونا ہے جس قدر اصل کا ظہور زیادہ ہوگا ظل کا محو و لاشی ہونا (بھی) اسی قدر زیادہ ہوگا۔

معشوق اگرچہ بہت چمکانا ما ویران تیرا زاول است ویرانہ ما

[معشوق اگرچہ ہمارا چمکانا ہے (لیکن) ہمارا ویرانہ پہلے سے ہی زیادہ ویران ہے]

بیچارہ ظل، نفی ہوجانے کے سوا اصل سے کچھ حصہ نہیں رکھتا، وہ اس کے کمال کی کیا خبر پائے گا اور اس کے جمال کا کس طرح سراغ لگائے گا۔

گیرم کہ بغضائے نایار خسارم کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غنائے دل میں محبوب خوش خرام ہے لیکن اُس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کی ہے]

زبدۃ العارفین قدوقا المحققین حضرت مخدومی اعظم قدس سرہ کی تسبیح اور عصائے مبارک جو کہ آپ نے ازلا و مہربانی ارسال فرمایا تھا اور اس میں سکین کو اس کے ساتھ توازن تھا پہنچا سرا و آنگھوں پر رکھ کر ان کی برکات سے بہرہ مند و مستفیض ہوا، الہی ایسلامت رہیں۔ آپ نے جو اس سکین کے بارے میں قطبیت کی بشارت دیکھی اور قلم شکس رقم سے تحریر فرمائی ہے اس کا مطالعہ باعث فقر و نیاز ہوا، اس ناکارہ کے لئے اسی قدر بہت ہے کہ آپ کے دریا صفت دل میں راہ پائی ہے اور آپ کے حضور پر نور میں ذکر کیا جاتا ہے اس معنی کو کتنی ہی بشارتوں کے برابر تصور کرتا ہے اور جس قدر شوقی و سرگشتہ اس سے حاصل ہوتی ہے اس سے زیادہ ہے جو کہ بشارت سے حاصل ہوتی ہے۔

ماسر فی تبشیرکم لی مثلما قد سر فی اتی خطرت ببالکم

[آپ کے بشارت دینے کی مجھے اتنی خوشی ہے جتنی کہ اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ آپ کے دل میں میرا گذر ہوا] بنی امی اور اُن کی بزرگ آل علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات والرحمات والبرکات کے طفیل شفقوں اور ہدایات کے لئے دوستوں اور خیر خواہوں کے سروں پر دلاؤ و فراخ رہیں۔

مکتوبہ

مہر شاہ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ممکن کی حقیقت عدم ہی اور ممکن کیلئے واجب الی کی حقیقت کے پائے کی عاجزی و امید کی ناگزیر ہے مگر یہ کہ وجود موجود کے متحقق ہو کر مطلب کو تائید کرے۔

الحمد لله ذي الانعام والصلوة والسلام على رسولہ سبحانہ وعلیٰ آلہ الکرام وعلیٰ جمیعہ العظام الیٰ یومہ القیام میرے مخدوم انسان اور تمام ممکنات کی حقیقت عدم ہے جو کہ لاشی محض ہے اور وجود اور اس کے تاریک کالات ربہ معبود کے لئے خاص ہیں ممکن کا وجود واجب کے وجود کے بالمقابل مہیوانات و تخیلات (وہم و خیال کی باتوں) کا حکم رکھتا ہے، معدوم موجود کی حقیقت کو کیا پائے اور مہیوم ثابت و متحقق کی گتہ ۹۷ (حقیقت) کو کیا حاصل کرے پس ناچار معرفت سے عاجز مہیواناتی معرفت ہوگی اور نا امید رہی ہمیشہ دانستہ رہے گی کسی نے خوب کہا ہے ۵

کو غبار نافذ الیٰ لی کہ مجنوں مسالہا چشم برہہ داشت گرچہ از بیاباں برنخاست
[الیٰ کی آفتنی کا غبار کہاں ہے کہ مجنوں برسوں چشم برہہ رہا لیکن مہرا سے کوئی گرد نہ اٹھی]

اس بیچارہ کی انتہائی کوشش یہ ہے کہ اپنے عدم ہونے کی حقیقت پر آگاہ ہو جائے اور ہستی مہیوم سے خالی ہو جائے لیکن وہ واجبی نقالی و تقدس کی حقیقت کے اور اک کا کس طرح سراغ لگائے اور مایوسی و عاجزی کے سوا کیا حصہ پائے ۵

عاشقان را ضیبت از معشوق جز خرابی و جال گدازی نیست

[عاشق کو معشوق سے سوائے خرابی اور جال تو بگھٹانے کے اور کچھ نصیب نہیں ہے]

ہاں عارف کے عدم (رفا) ہو جانے اور اس کے اس مہیوم ہستی سے خالی ہو جانے کے بعد آیت کریمہ
اَوْفَرَّكَانَ مِیْنًا فَاَکْثَمَتْ وَجَعَلْنَا لَہٗ نُورًا یَّمِیْنُیْ بِہٖ اَلاَہَ [کیا دیا نہیں ہے کہ ہر جو شخص مہیوم تھا
پھر ہم نے اس کو زور کیا اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے ساتھ وہ چلتا ہے] کے مطابق ہو سکتا ہے کہ اس وجود مہیوم اور نور کو رکے نہ ہو مطلب اعلیٰ کا سراغ لگائے اور عزت و جلال کے سراپردہ میں داخل ہو جائے، لاجل عطا الہی الہامی [اوشاہوں کے عظمت بادشاہوں کی مہیوانات
ہی ثنائی و بیع والسلام علیہ وعلیٰ اساترہ من اتبعہ الہدیٰ۔

مکتوب

نہروں کی لہریں بہاؤ کی گئی تھیں کہ ان کے اندر کے جو کچھ ہیں اور اس بارے میں کہ مقدمہ اور فی کما
عالم میں بالکل خالی کا اثر ہے اور قابلِ توجہ نہیں تھی، مگر اس سے تعلق رکھتا ہے اور تحفظات لائے اور
اس کے مناسب بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، میرے پیارے بھائی کے مکتوب پر غور نے حصول
جو کہ خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کا حمد و شکر ہے کہ آپ عاقبت و استقامت کے ساتھ ہیں اور فقرہ کی یاد
سے خالی نہیں ہیں آپ نے جو وہ خوب کے ساتھ کہ جس سے صفات کا قیام ہے متعلق ہونے کے بعد
صفات سے علوی ذاتی عدوت اور فطری عیسیٰ کے طور کے متعلق لکھا تھا، واضح ہوا بیشک ممکن کی
ذات عدم ہے کہ صفات کمال کے انعکاس کے درجے اس کمال کے مراتب میں وجود تھا ہو گیا، جب
صاحب استوار اس ملک کی نظر عندیت ذات پر پڑتی ہے اور کمالات متعلقہ کو پوری طرح ان کمالات
کے مالک کے سپرد کرتی ہے تو وہ فنا و عیسیٰ کے ساتھ موصوف ہو جاتا ہے اور اس موت کے ساتھ جو کہ
موت سے پہلے ہے مشرف ہو جاتا ہے، اَوْ مِمَّنْ كَانَتْ مَعْدِنًا فَاُحْيِيَهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا ۚ اَللّٰهُ [کیا
رہا نہیں ہے کہ جو شخص وہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لحاظ کو دیا] کہ جو جب اگر اس موت کے
زندگی بخشا اور حیات کی مشرب کے اس مدوش کو مدوش میں لانا چاہیں تو اس کو اپنے پاس سے حیات و علم وغیرہ
صفات کمال عطا فرماتے ہیں پس اس وقت وہ اس کی حیات کے ساتھ زندہ اس کے علم کے ساتھ عالم،
اس کی قدرت و ارادہ کے ساتھ قادر و مبدی الارادہ کرنے والا ہو جاتا ہے۔

۹۸
یہاں ایک نکتہ ہے، جانتا چاہئے کہ کمالات کے خالق عبادان مقبرہ ہیں جو کہ کمالات وجود کے
انعکاس کے ساتھ متمیز ہو گئے ہیں اور ہم ایک عدم دوسرے عدم سے جدا ہو گئے ہیں اور کمالات و برکات
اپنے اصول کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدم کے آئینے کو خالی چھوڑ دیتے ہیں تو اس کو تمام احوال سے
انتہا زدہ والی چیز نہیں رہتی اور عدم بھی اپنی اصل کے ساتھ جو کہ عدم مطلق ہے مل جاتا ہے اس وقت
بیش کمال و مکمل طور پر عارف سے عین رہتا ہے، اِنَّ رَبِّيْ لَا يَلُوْكَ اَنْذَرُ [انہی رہنے والی اور چھوڑ دینی]
۹۹
کمالات وجود جس طرح اُس سے رخصت ہوئے تھے اور اُس کو عدم کے حوالہ کر دیا تھا عدم بھی (اسی طرح)
اس سے جدا ہو گیا اور عدم مطلق کے ساتھ جا ملا، شاید کہ یہ کمال اور ذاتی کا ہے اور تجلی ذاتی کا اثر ہے

جیسا کہ سابقہ کمال کہ (جس میں) عارف کمالات کے اپنی اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اپنے آپ کو
 جمادو عدم پایا تھا قاب قوسین سے غفا اور تجلی صفات کے ساتھ خلق رکھنا تھا، اگر یہ نہ ہوتا کہ جب
 عدم کی تیز صفات کے ظہور کے ساتھ ہے تو جب صفات اپنے اصول کی طرف راجع ہو جائیں عدم کو بھی
 عدم مطلق کی طرف لوٹ جانا چاہئے کیونکہ عدم کو امتیاز دینے والی چیز نہیں رہی پس دونوں کمال
 ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہوں گے اور ان کا جدا ہونا مفقود ہوگا تو پھر کیوں ایک کمال تو تجلی صفا
 سے متعلق ہو اور دوسرے کمال تجلی ذات سے ظاہر ہو؟ میں کہتا ہوں کہ ایسی صفات و کمالات کو حق تعالیٰ تقدیر
 کی صفات و کمالات کے ظلال دیکھنا تجلی صفات سے ہے اور اس تجلی کا کمال یہ ہے کہ یہ ظلال اپنے
 اصول کی طرف لوٹ جائیں اور عارف اپنے آپ کو صفات کمال سے خالی پائے اور جو کچھ عدم کی طرف
 سامان لے جائے لیکن جس وقت کہ سالک کی یہ صفات کے دائرے میں ہے اگرچہ ظلال اصل کے ساتھ
 مل جائیں اور عدم کا آئینہ کمالات سے خالی نظر آئے (بچہ بھی) اس عدم کے عدم مطلق کے ساتھ مل جانے کا
 مانع ہوتا ہے جب وہ دائرہ صفات کو آخری نقطہ تک پہنچا لیتا ہے تو تجلی ذات پر لوڑا ہوا ہے کیونکہ ہر مقام
 کی انتہا تک پہنچنے کی علامت اس کے اوپر کے مفاہ کا ظہور ہے اس وقت تک کہ تعلق جو کہ مذکورہ حقوق کا رافع
 تھا نہیں رہتا اور عدم مقید عدم مطلق کے ساتھ مل جاتا ہے پس اس لئے مطلق طور پر دونوں کمالوں کے
 درمیان تلازم اور جبر لازم ہونا مطلقاً غیر مسلم ہے بلکہ دائرہ صفات کے نقطہ آخر تک وصول کے ساتھ
 مقید ہے جاتا چلے کہ یہ معاملہ تجلی ذات کے پیرائے ہے اور اس کا اثر ہے اور تجلی ذات کا معاملہ ایک
 فوقی امر ہے جو کہ کہتے اور لکھتے میں درست نہیں آتا جس نے نہیں چکھا اس نے نہیں جانا۔

۹۹ قلم این جا رسید و سرشکست [قلم ہر سالک پہنچا اور اس کی ہر لوک ٹوٹ گئی] آپ نے لکھا تھا کہ نماز میں کبھی ایسا حضور پیش آتا ہے کہ اس (نماز کے باہر پیش نہیں آتا)
 میں مخدوم! جو حالت کہ نماز میں پیدا ہوتی ہے اس کو غیر نماز (کی حالت) پر فضیلت ہے اور یہ حضور
 اصل ہونے کی خبر دیتا ہے۔ والسلام

مکتوب ۵۹

شرح آدم خلی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ مشارک کی نسبت ان کے معترعات میں سے نہیں ہے
 بلکہ انوار نبوت سے اقل کی گئی ہے اور اس بیان میں کہ نسبت نقشبندیہ حضرت صدیق اکبر تک

اور دوسرے تمام سلسلوں کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہما تک کس طرح پہنچی ہے۔

لے اللہ تو پاک ہے اور سب تعریف نیرے لئے ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نیرے بندے اور رسول ہیں۔ لے اللہ! تو ان پر لو ان کی آل و اصحاب و ازواج و اہل بیت پر اپنی معلومات کی تعداد کے مطابق اپنی سب سے افضل رحمت اور بکثرت برکت سلامتی بھیج۔ آپ کے گرامی نامے ہمیں موصول ہوئے جو دوستوں کی سلامتی اور پسندیدہ طریقہ آپ کی استقامت اور مشائخ کی محبت اور فانی المشائخ ہونے کی خبر دینے والے تھے اس پر اور ہر حال پر اللہ سبحا کا کامل ترین حمد و شکر ہے۔

آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ اس طریقہ نقشبندیہ میں جو تمام اوقات میں احدیت صرفہ کی طرف متوجہ رہنا پھر ذکر نفی و اثبات و مراقبہ کرنا اگر حضرت غلیہ و علی آلہ من الصلوٰۃ افضلہا و من التسلیات اکملہا اور اصحاب کرام علیہم الرضوان کے زمانہ میں ہونا تو ان کے بعد کے حضرات آنحضرت کی سنتوں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین عہد میں کی سنتوں پر مشتمل بروئے کار ہوں میں ان امور کو ضرور نقل کرتے کیونکہ یہ حضرات ان (سنتوں) امور کی طرف انصراف غلبہ تھے اس لئے یہ امور محض اولیائے عظام کی اخراجات میں سے ہیں پس اس طریقہ علیہ میں ہر قسم کی بدعت سے اجتناب کا دعویٰ کرنا اور یہ کہنا کس طرح صحیح ہے کہ بدعت میں نہ کوئی خوبی ہے اور نہ کوئی خرابی اور نہ اس میں بیمار کے لئے کوئی شفا ہے اور نہ اس میں کسی بیماری کا علاج ہے اور سلسلہ نقشبندیہ کے سوا تمام سلسلوں کا انتساب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف اور اس سلسلہ عالیہ کا انتساب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کس معنی ہے؟

پس ہم پہلے سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ بلاشبہ ظاہری کمالات اور باطنی مقامات سب کے سب بارگاہ نبوی علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام سے مستفاد ہیں پس بدنی (ظاہری) احکام و اعمال ہم تک علمائے کرام کی روایت سے پہنچے ہیں اور اسرار و باطنی معاملات صوفیائے عظام کی روایت سے پہنچے ہیں۔

فکلمہ من رسول اللہ ملتمس غفرنا من البھار و شفا من الدیم
(پس سب نبیاء علیہم السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جی) سے سند کے ساتھ چھوٹا بارش کا کچھ پانی مانگتے ہیں)

(حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے (علم کے) دو ظروف بار کئے پس انہیں اس سے ایک گونہوں میں گونہوں میں پھیلا دیا ہوں اور دوسرے کو اگر میں پھیلاؤں تو یہ (سب) ٹکڑا کاٹ دیا جائے اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور روایت کیا گیا ہے کہ جب (حضرت) قمری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفات پا گئے تو ان کے صاحبزادہ

عبداللہ رضی اللہ عنہ اُن کو رات میں پُرس کے ایام میں صحابہ کی مجلس میں کہا کہ میں نے اُن سے جو علم مر گیا ہے
جب انھوں نے بعض کی طرف سے اس بارے میں ترقی نہ کیا تو کہا میری مراد علمِ باطن و باطنی علم ہے جسے
جس نے اُن کا علم مراد نہیں ہے۔ پس تمام سلسلے آپ (علی علیہ السلام) کی طرف منسوب (اوپر) آپ کی تک
پہنچا رہی، لیکن مشائخ و اہل سلاسل نے نسبت باطنی اپنے شیوخ کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
علی آپ و سلم سے محض کی ہے پس اُن کی نسبت اُن کی خود ساختہ نہیں ہے البتہ اس نسبت کو فنا و بقا و جذبہ
سلوک اور سیرانی اللہ و خود سے موعوم کرنا یہ غیب کی اختراعات ہیں۔ ہے۔ فقہات میں ہے کہ سب سے پہلے
جس نے فنا و بقا کے الفاظ استعمال کئے اُسے اور سیرانی و تفسیر مراد ہے، پس اصل نسبت مشکوکہ نبوت سے
لی گئی ہے اور اس نسبت کے لئے نام کا وضع کرنا بعد کی اختراع ہے اور ذکرِ قلبی بھی راجعہ نسبت صلی اللہ علیہ وسلم
مراد ہے جس کا ردائیت کیا گیا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام بعثت سے پہلے ذکرِ قلبی میں مشغول رہے
تھے۔ اور ہم یہ بات تسلیم نہیں کرتے کہ اہدیت صرفہ کی طرف منوجہ رہنا اور لفظی و اشیات و مراسم
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں نہیں تھا اور صحابہ کرام (علیہم السلام) کے زمانہ
میں تھا بلکہ ظاہر ہے کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا سکوت و انکار ان امور سے ہرگز خالی نہیں تھا
اگرچہ وہ ان ناموں سے موعوم نہیں تھا، آنحضرت علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کا کلام ذکر اور آپ کا
سکوت فکر ہے اور توجہ و مراقبہ وغیرہ فکریں داخل ہے، فکر (کے معنی) باطل سے حق کی طرف جانا ہے،
ایک ساعت و تھوڑی دیر کا فکر نہ ارسال کی عبادت سے بہتر ہے پس تعجب ہے کہ ان امور کے صدور و
ہیں ہونے کی نفی کس طرح کی گئی ہے اور اس پر کیا دلیل ہے پس اس (مکتوب) پر یہ کہنا کہ یہ امور محض
اولیاء کے مختصات ہیں سے ہیں ناقابلِ تسلیم ہے۔ اور نقل کیا گیا ہے کہ جس (مکتوب) میں اس (مکتوب) کے ساتھ
لفظی و اثبات کا ذکر جو ہرے طریقہ میں معروف ہے اس کو حضرت خضر علیہ السلام نے خواجہ عبدالغنی غفرانی
قدس سرہ کو سکھایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام ایسی یدِ ربی کی چیز نہ سکھاتے جس میں
نکوئی تور و ضیاء ہو اور اس سے ہمارے لئے کوئی شفا ہو پھر اگر یہ کہا جائے کہ جب تمام سنہیں آنحضرت
علیہ و آلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل النجات کے اوتار سے ماخوذ اور آپ کے اسرار سے مترشح ہوں تو اولیاء
کے اندر ان نسبتوں میں اختلاف اور صحیح و سکر و تلویح و تمکین اور خلاف شرع باتوں کا کہنا یا نہ کہنا وغیرہ
امور کے ساتھ طریقوں کے مختلف ہونے کی کیا وجہ ہے؟ ہم کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی وجہ صلاحتوں
تکلف ہونا اور محلی و ارباب کا الگ الگ ہونا اور ظروف و مظاہر (جائے ظہور) کا جدا جدا ہونا ہے
اور ان کے مختلف ہونے کی وجہ سے ماخوذہ نسبت کے آثار کمیت و مقدار و کیفیت کے اعتبار سے

مختلف ہوتے ہیں۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ ایک ہی غذا اور ایک ہی دوا کے اثرات لوگوں اور مہاجروں کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور اسی طرح ایک شخص کے عادات و اطوار مظاہر (مواقع) اور آئینوں (مقامات) کے اعتبار سے مختلف ہوتے ہیں۔

بقدر آئینہ حسن قومی نمایاں ہوتے [تو احسن بقدر آئینہ رُومنا ہوتا ہے]

پس ہر شخص مشکوٰۃ نبوت سے کمال افتد کرتا ہے لیکن اپنی استعداد کے مطابق (افتد کرتا ہے) اور اس کا اثر مظہر و محل (جائے ظہور) کے مطابق ظاہر ہوتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم استعداد کے مطابق اور ظروف کے موافق معانی و اسرار کا افادہ و الفاظ کرتے تھے، کلموا الناس علی قدر عقولہم (لوگوں سے اُن کی عقلوں کے مطابق بات کرو)۔ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام والتسلیمات سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) (حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ساتھ اسرار کی باتیں فرما رہے تھے پس جب (حضرت عمرؓ آگے تو آپ نے بات کرنے کا طرز بدل دیا اور اسرار کی تشریح کو تبدیل فرما دیا اور جب (حضرت عثمانؓ آئے تو اس طرز کو بھی بدل دیا اور جب (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) جمیع آئے تو دوسرے طریقہ سے کلام فرمایا اور یہ استعداد کے اختلاف اور فطرت کے مختلف ہونے کی وجہ سے تھا۔

اگر دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ شائع کرام کے سلسلے امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف منسوب ہیں اور امام (موصوف) کے لئے دو نسبتیں ہیں ایک نسبت آپ کے آباء کرام کی طرف سے ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم تک پہنچتی ہے اور ایک نسبت ماں کی جانب سے اُن کے اجداد (نہیال کے واسطے) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے ماخوذ ہے اور ظاہری و باطنی دونوں ولادتوں کے اعتبار سے امام (موصوف) نے کہا ہے کہ مجھ کو ابوبکر (صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) نے دو درجہ جانا اور یہ دونوں نسبتیں امام (موصوف) میں ممتاز ہیں اور امام (موصوف) سے مشائخ نقشبندیہ تک صدیق اکبر کی نسبت پہنچی ہے اور (دوسرے تمام سلاسل کے مشائخ کیلئے اُن (امام موصوف) سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اخذ کی ہوئی نسبت پہنچی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وسلم۔

مکتوب

ما جی سلمہ بنی کے نام اس وارد کی طرح میں جو کہ انھوں نے کہا تھا اور عالم اہل کے پانچوں اشعور کی سرور و فتح کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ ہمیں کے اجراع سے دور تھوڑے رہا جا کہ

حضور صلوة وارسال تسلیمات کے بعد عرض کرتا ہے کہ اس ضرورت کے نظارے کے احوال و اطوار صبر کے
 لائق ہیں اور اللہ تعالیٰ سے آپ کی عاقبت و انتقامت کی دعا کی گئی ہے، آپ کا مکتوب مرغوب جو کہ پسندیدہ
 احوال پر مشتمل تھا اس کے مطالعہ نے فرحت و خوشی بخشی۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک جوان کی تقریب سے
 جس کو سنے صلف و ذکر میں خالقانہ کے دروازے پر دیکھا تھا میں آپ کی جانب متوجہ ہوا، اچانک آپ مسجد
 کی محراب میں قاهر مہولہ میری طرف متوجہ ہوئے، نسبت عالی نے مجھ پر پر نور لاء اس آسائیں (ایک بارہ نظر
 آیا جو چودھویں رات کے چاند کی مانند ملک اس سے زیادہ روشن و درخشاں تھا، میں نے اپنے آپ کو اس
 دائرہ میں اس حد تک فنا پایا کہ میں نے اپنے وجود کا کوئی نشان نہیں پایا، میرے مخدوم! ہو سکتا ہے کہ
 یہ نورانی دائرہ اُس اہم الہی سے عبارت ہو جو کہ آپ کا مہیا و تعین ہے، اور یہ جو آپ نے اپنے وجود کا کوئی
 نشان نہیں پایا، اُس اہم میں فنا کی علامت ہے۔ جانتا چاہئے کہ اس اہم تک وصول اور اس کمال
 میں فنا ہونا انسان کا مرتبہ ہے اور ولایت اس کے ساتھ مروج ہے لیکن اس اہول میں بہت سے مراتب
 ہیں اور اس اہم کے بہت سے فطال ہیں ہر فطل تک پہنچنے کے وقت وہ فطل اس کے عنوان سے ظاہر ہوتا ہے
 اور سالک کو اصل ہونے کے گمان میں مبتلا کر دیتا ہے، دیکھئے کون صاحب نصب ہے جو کہ اس کے ساتھ
 واصل ہو جائے اور فطال سے پوری طرح رہائی حاصل کر لے، یہ سالکوں کے قدم ڈگمگاتے اور ان کے
 غلطی میں مبتلا ہو جانے کا مقام ہے، حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ میں سات سال تک
 مولانا عارف (دیک کرانی) کے ہمراہ اس کوشش میں رہا کہ اس سے آگاہی حاصل کروں مگر میں یا حجاز کے صفر
 پر گیا اگر میں وہاں مولانا کی خدمت یا مولانا کے مقامات کا ذرا سا متہر بھی کسی کو پایا تو وہاں سے ہرگز
 واپس نہ آتا۔

آپ نے لکھا تھا کہ اس کے بعد میں حاضر ہوا میں نے دیکھا کہ فیض کے تمام لطیف مقام اخفی
 میں جمع ہو گئے اور میرے کوچہ گیر عالم علوی کی طرف پرواز کر گئے اور فقیر کا جسم مسجد میں خالی رہ گیا مثالوں
 آسمانوں کے طبقات سے ترتیب کے ساتھ گزر گئے اور عرش کے نگارہ (روحانی) تک پہنچ کر بیٹھ گئے لیکن
 عرش کی طرف توجہ نہیں رکھتے تھے، اور پھر وہاں سے پرواز کی اُسی قدر راہ عرش سے ادا پڑے، میں نے
 سمجھا کہ یہ عالم لامتناہی ہو گا اور وہاں اس حد تک فنا ہو گئے کہ ان کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوا وغیرہ
 اس کے بعد پھر عالم سفلی کی طرف واپس ہوئے اور بدن کی طرف متوجہ ہوئے اور مقام اخفی میں اُنکھے
 ہو گئے، اس کے بعد ہر لطیف نے اپنے مقام میں قرار پکڑا، میرے مخدوم! الطاف کا عروج اور ان کا بدن
 سے پرواز کرنا اور بدن کو خالی چھوڑ دینا اعلیٰ درجہ کے احوال میں سے ہے اور اُس لوہے کے جس سے

تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل حضرت عالی قدس سرہ کے رسائل میں مذکور ہے۔ میرے محرم و عالم امر کے پانچوں بیٹے جو کہ عالم صغیر کے اجزاء ہیں کہ انسان ہے ان کے اصول عالم کثیر ہیں جو کہ انسان کے سوا علویات و سفلیات ہیں اور ان اصول کا ظہور عرش کے اوپر ہے جو کہ لامکانیت سے بچھ حصہ رکھتا ہے اور پچھنی کی آمیزش سے ہوئے ہے، ان لطائف پاک کو اس بدن حادث کے ساتھ عشق و گرفتاری کی گئی ہے اور اس سبب سے ان نورانی لطائف کو اس ظلمانی پیکر کے ساتھ خاص اخلق ہو گیا ہے جیسا کہ ان لطائف میں سے ہر لطیف کو انسان کے جسم میں محین مقام اور جہد آشاخ فر ہو گیا ہے اور اعلیٰ علیین سے اسفل ساقین میں نزول کیلئے افسوس ہے اگر وہ اس نفس میں قید رہے اور عالم سفل کی گرفتاری کے جال سے رہائی حاصل نہ کرے اور اس پر خطر سفر سے رجوع نہ کرے، اَوَّلَئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلَّغَهُمْ ^{۱۱۶} اَصْلًا، اَوَّلَئِكَ رَفَعَهُ الْعَالَمُونَ ^{۱۱۷} (وہ جو یاروں کی مانند ملکدان سے بھی زیادہ گمراہ ہیں وہی وہ غافل ہیں) اور سعادت ازیں جس شخص کی دستگیری خدائی کر وہ اس کو اس ظلمت کے قید خانہ کی دلائی ہے اور اصل کا شوق اس کا دامگیر ہو جائے اور کشاں کشاں اپنے ساتھ لے جاتا ہے۔

ہر کے کو دور ماند از اصل خویش باز جوید روزگار وصل خویش

(جو شخص اپنی اصل سے دور رہ گیا ہو وہ اپنے وصل کا زمانہ پھر سے ڈھونڈے)

لطائف کا یہ عروج جو آپ نے لکھا ہے اس کشش کا نتیجہ ہے اور اصل کے جذب کر لینے کے باعث ہو اور چونکہ ان لطائف کے قطری مقامات اور ان کا ظہور عرش کے اوپر ہے اس لئے ان کا عروج عرش سے اوپر ہوگا جو کہ ان کے ظہور کا مقام ہے، دائرہ امکانی ان لطائف کے اصول کی نہایت پر ختم ہوتا ہے اور سالک ان کے منتہا تک پہنچنے کے ساتھ فنا حاصل کرتا ہے جو کہ دائرہ امکانی کے طے ہونے سے وابستہ ہے اور یہی الی اللہ کو انجام تک پہنچانا ہے اور سلوک کو پورا کرتا ہے اس کے بعد معاملہ جذبہ سے تعلق رکھتا ہے جس کو سیر فی اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور سالک کا مبداء یقین اس میں شامل ہے۔

بوصلش نازم صد بار از افاقہ شوقم کہ تو پروازم و شلخ بلندے آشیان دارم ^{۱۱۸}

(اس کے دل تک رسائی سے پہلے میرا شوق مجھ کو سینکڑوں بار افاقہ سے گرانا دیتا ہے کہ تو پروازم و شلخ بلندے آشیان دارم) آپ نے طالبین کی کثرت ہجوم کے بارے میں لکھا تھا اور ان سے عجیب و غریب احوال ظاہر ہونے کی بابت اظہار فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لائیں اور ان کے احوال میں ابھی طرح مشغول رہیں اور ان کے حق میں توجہات کرتے رہیں اور حلقہ ذکر کو یاد رکھیں لیکن اس ہجوم و اجتماع سے ڈرتے اور لڑتے رہیں اور ہمیشہ انعام و اجر ہی کرتے رہیں کہ رکھیں اس اجتماع میں اس شخص کی خرابی نہ چاہئے ہوں اور

ظاہر کی بہ کثرت باطن کی وحدت میں اثر انداز نہ ہو جائے اور بعض نفسانی وسوسے جو اس اقبال میں پیدا ہوں ان سے توبہ و استغفار لازمی جائیں مختصر یہ ہے کہ اس کام میں سرگرم بھی رہیں اور ڈرتے اور استغفار بھی کرتے رہیں۔ جزوئوں نے کہا ہے اعمل و استغفر (عمل کرو اور استغفار کرو) اوقات کو ذکر و فکر سے معمور رکھیں اور خلوت کی طرقت راغب رہیں اور نفی و اثبات کی اسفند تکرار کریں کہ وجود تو واجب وجود کچھ اثر باقی نہ رہے اور حضور خود بخود ظاہر ہو جائے اور لایین کوائفہ اکا اللہ (انہ) اللہ کو یاد کرنا ہے [پروڈا نے] اس معنی میں کہیں کہ اس وقت میں بندہ حق جل و علا ہو جاتا ہے بلکہ اس معنی میں کہ بندہ ہستی موصوم سے خالی ہو جاتا ہے اور نفس انارہ کی انانیت (نہیں پن) جڑ سے اکھڑ جاتی ہے اور معشوق خود بخود اپنے اوپر جلوہ گر ہو جاتا ہے، دوستوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے و السلام علیکم وعلی سائر من اتبع الہدی والنزم متابعت المصطفیٰ علی الدا صلوة والسلامات والبرکات والعلی۔

مکتوبات

فضائل باب طایبی ابوالقاسم بن مراد لاہوری کے نام اُن وجوہ کے بیان میں جو علماء کرام کی بیان فرمائی ہیں معرفت اور اس معرفت کے درمیان فرق کرنے والی ہیں جس کے ساتھ صفائے کرام ممتاز ہیں اور اس معرفت کو حاصل کرنے کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ بگرامی نامہ نے مشرف کیا اور مسرت بخشی اپنے قصور کی دید اور باطنی بحال کے احوال و اطوار پر افسوس کرنے کی خبر دینے والا تھا اور مطلب تک پہنچنے کی آرزو کی طرف اشارہ رکھتا تھا (اس لئے) مزید مسرت کا باعث ہوا، حتیٰ سبحانہ اس دید کو اور زیادہ کرے اور خود پسندی و غرور سے نجات دے اور دل میں خوق کی آگ بجھ کر کائے تاکہ وصول سے روکنے والے امور سے یکسو کر دے اور اس کی طلب و محبت میں یک جانب و یک رخ بنائے۔ اُن قریب عجیب (جس کا قریب ہے اور قبول کرنے والا ہے) میرے شفقت آثار محمدیہ اس خانی دنیا میں مقصد باطنی حق جل و علا کی معرفت حاصل کرنا ہے اور معرفت و قسم کی ہے، قسم اول وہ معرفت ہے جس کو علمائے عظام نے بیان فرمایا ہے اور قسم دوم وہ معرفت ہے کہ جس کے ساتھ صوفیائے کرام ممتاز ہیں، پہلی قسم نظر و استراال کے ساتھ وابستہ ہے اور دوسری قسم کشف و شہود سے مربوط ہے پہلی قسم دائرہ علم میں داخل ہے جو تصور و عقل و فکر کی قسم ہے اور دوسری قسم دائرہ خال پر داخل

اور تحقیق (متصف ہونے) کی جس سے ہے، پہلی قسم عارف کے وجود کو فنا کرنے والی نہیں ہے اور دوسری قسم سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے کیونکہ معرفت اس طریقہ میں معروف (اللہ تعالیٰ) میں فنا ہونے کی عبارت ہے قُرب بالاولیٰستی رفق است قُرب حق از قید مستی رستن است

[اور پورے نیچے جانے کا نام قُرب نہیں ہے، حق تعالیٰ کا قُرب کسی اور چیز کی قید و ربانی پانا ہے]

پہلی قسم علم حصولی کی قسم سے ہے اور ادراکِ مرکب ہے اور دوسری قسم علم حضوری کی قسم سے ہے اور ادراکِ بسیط ہے کیونکہ اس مقام میں حاضر حق سبحانہ ہے بجائے نفس سالک کے کہ وہ فنا حاصل کر چکا ہو قسم اول نفس کی مخالفت و انکار کے باوجود معرفت کا حصول ہے کیونکہ نفس اس مقام میں اپنی صفاتِ ردیہ پر قائم ہے، امارگی اور سرکشی سے جو کہ اس کی ذات میں ہے نہیں نکلا ہے اور ظلم و سرکشی سے جو کہ اس کی فطرت میں ہے باز نہیں آیا ہے اس مقام میں اگر ایمان ہے تو وہ ایمان کی صورت ہے اور اگر اعمالِ صالحہ ہیں تو اعمال کی صورت ہیں کیونکہ نفس ابھی تک اپنے کفر پر ہے اور اپنے آقا کی مخالفت پر قائم ہے، حدیثِ قدسی میں ہے: عَادَ نَفْسُ قَاتِلِهَا انْتَصَبَتْ بِمَحَادِقِ (تو اپنے نفس کی مخالفت کر کیونکہ بلکہ وہ میری مخالفت پر کبستہ) اس لئے اس ایمان کو مجازی ایمان کہتے ہیں، یہ ایمان زوال و خلل سے محفوظ نہیں ہے (مجازی یعنی مجازی کی نفی ہو جاتی ہے) اور معرفت کی دوسری قسم چونکہ سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اور نفس کے مطیع ہو جانے کا ثمرہ دینے والی ہے اس لئے اس مقام کا ایمان زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، ایمان کی حقیقت اس جگہ میں ہے اور اعمالِ صالحہ کی حقیقت اس مقام میں ثابت ہے حقیقت کی نفی نہیں ہوتی اور بقا اس کے لئے لازم ہے گویا حدیثِ شریف میں اللہ ربی استلک ایماناً لبس بعدہ کفر (لے لے اللہ، میں تجھ سے ابسا ایمان، انکسار ہوں جو کے بعد کفر ہو) اور آیت کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا لِقَوْلِهِ (الَّذِي هُوَ يُسْمِعُ مِمَّا أَمَرَ) لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** (اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ) میں اسی ایمان کی طرف اشارہ ہے، امام احمد رضا (رحمۃ اللہ علیہ) اس معرفت کے طالب رہے ہیں کہ اعتقادِ علم و اجتہاد کے باوجود بشرِ ہادی (رحمۃ اللہ علیہ) کے حکم مطاع جاتے تھے، لوگوں ان کی سبب پوچھا، انھوں نے فرمایا کہ وہ خدا (تعالیٰ) کو مجھ سے بہتر پہچانتے ہیں، شاید کہ امام اعظم کو فی قدس سرہ نے عمر کے آخری دو سال میں جو اجتہاد و استنباط ترک کر کے خلوت اختیار کی جیسا کہ انھوں نے خواب میں (کسی سے) فرمایا **لَوْ لَا التَّائِبَانِ لَهَلَكَ النَّعْمَانِ** (اگر دو سال نہ ہوتے تو نعمان ہلاک ہو جاتا) وہ (آخری دو سال میں) اسی معرفت کی تحصیل و تکمیل اور اسی ایمان کے مکمل کرنے میں (مصرف ہوئے) جو کہ اس معرفت کا ثمرہ ہے ورنہ وہ اعمال میں بہت بلند و درجہ رکھتے تھے، کونسا عمل ہے جو اجتہاد و استنباط کے درجہ کو پہنچتا ہے

اور کوئی عبادت ہے جو تدریس و تعلیم کے مرتبہ تک جاتی ہے اور جانا چاہئے کہ کامل طور پر اعمال کی قبولیت
کمال ایمان کے مطابق ہے اور اعمال کی نورانیت کمال اخلاص سے ہے ایمان جو قدر زیادہ کامل اور اخلاص
جتنا زیادہ مکمل ہوگا اعمال کا نور و قبول و کمال کچھ اور ہی ہوگا، اور اس ایمان کا کمال اور اخلاص کی
تکمیل معرفت کے ساتھ وابستہ ہے اور چونکہ یہ معرفت اور ایمان حقیقی فنا اور موت قبل الموت و وابستہ
اس لئے جس شخص کا قدم فنا میں جتنا زیادہ راست ہوگا وہ ایمان میں اسی قدر زیادہ کامل ہوگا اسی لئے
(حضرت) صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کا ایمان اُمت کے ایمان پر فوقیت لے گیا، الواترن ایمان ابی بکر
مع امتی لرحم ایمان ابی بکر (اگر ابوبکر رضی اللہ عنہ) کے ایمان کو میری اُمت کے ایمان سے وزن کیا جائے تو ابوبکر
(رضی اللہ عنہ) کا ایمان بڑھ جائے گا (احديث) کیونکہ وہ ثنائیت میں خرد کامل تھے۔ من اراد ان ينظر الى
صيت عيسى علي وجه الارض فليتنظر الى ابن ابی قحافة (احديث) جو شخص زمین پر چلتی پھرتی لاش کو
دیکھتا چاہے تو اس کو چاہئے کہ ابوقحافہ کے بیٹے (ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو دیکھ لے (حزب حدیث) اس
معنی کی تائید کرتی ہے کیونکہ تمام صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم اجمعین) میں حصول فنا کے باوجود (حضرت)
ابوبکر (رضی اللہ عنہ) کی حصول فنا میں تخصیص بھی ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں اس معنی (فنائیت) کے کمال پر
دلیل ہے۔ اس تحریر سے مقصود اور طول کا مامی سے مطلوب یہ ہے کہ مختلف دلوں اور ذہن لوگوں پر قرینہ وری
ولازمی ہے کہ اپنے انجام کار (مستقبل) اور زیادہ حال کے بارے میں (صحیح طرح غور کریں جس کسی کو مذکورہ
معرفت حاصل ہے تو اس کے لئے خوشی و خوشخبری ہے جو کچھ اس کی پیدائش سے مقصود تھا وہ بجالایا، اور
وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۚ اے یسیر فون (اور میں نے جنوں اور انسانوں کو محض اپنی
عبادت کے لئے پیدا کیا ہے یعنی تاکہ میری معرفت حاصل کریں) کے مطابق اپنی زندگی
بسر کی کیونکہ عبادت کا کمال معرفت سے وابستہ ہے اور جس شخص کو یہ معرفت حاصل نہیں ہے اس کو چاہئے
کہ اس کی طلب میں جان کے ساتھ کوشش کرے اور جس جگہ سے مطلوب کی ٹوپیاں اس کا پیچھا کرے،
افسوس ہے کہ اس دنیا کے فانی میں جس جگہ اس شخص سے مطالبہ کیا گیا ہے اس کو بجانے لائے اور دوسرے
امور میں مشغول ہو جائے اور جس چیز کی تحریب کے لئے (اس کو) امر کیا گیا ہے اس کی تعمیر کرے، کمال (قیامت)
کے روز کس منہ اور کون سے جیلہ سے عذر کی زبان کھولے گا۔

ترجمہ کہ یار یا مانا آشنا بماند تا دامن قیامت این غم بماند

(میں دوتا ہوں کہ (مبارک) محبوب ہمارے (حال) سے نا آشنا رہے (اور) غم دائمی قیامت تک ہمارے ساتھ رہے)

مکتوب ۶۲

حضرت مصطفیٰ کے نام اس بیان میں کہ ولایت کا حاصل ہونا اور ان کا علم ہونا ہی جیسے اور ان کے مقادیر اور ان کی کسی چیز اور اس کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

آپ نے لکھا تھا کہ اگر یہ علم وہی ہے تو توجہ کریں تاکہ اس سے کچھ حصہ نصیب ہو جائے انشاء اللہ تعالیٰ

توجہ کی جائیگی، یہ علم ارشاد و تکمیل کے لئے شراہ ہیں ہے اگرچہ مستحسن ہے لیکن جس صاحب کمال نے ان ولایتوں (ولایات قائمہ) کی سرپرستی کی ہے۔ انہوں نے نہ صرف الہا الیہ اور تکمیل و ارشاد پر نظر ہوا ہے اگر پوری ہمت کے ساتھ اس امر عظیم کی طرف متوجہ ہو جائے اور توجہات کرے اگرچہ وہ صاحب تفصیل علم نہ ہو اغلب یہ ہے کہ وہ طالبوں کے نفس و کمال اور ان کی ترقی اور ایک ولایت سے دوسری ولایت میں منتقل ہونے کے احوال سے بہ خبر نہیں رہے گا اگرچہ اجمالی طور پر ہوا اور اگر بعض علامات کے ذریعہ سے ہی اقتدار اور (اگرچہ) بعض اُن امور سے جو کہ اس امر عظیم میں لازمی ہیں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے علم کرانے سے ہی مطلع ہوتا ہے تو کار بخت کاروان کن خود کار بگو بیدت کہ آن کن (تو کام جاننے والے کے کہنے کے مطابق کام کرنا کام خود توجہ کو بتائے گا کہ یوں کر)

والسلام علیہ وسلم علی سائرین اجمعین

مکتوب ۶۳

شرح آدم خضریٰ کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نوافل موقت کے اوقات میں احتیاطاً کے طور پر قضا نمازیں پڑھنا نوافل کی جگہ واقع ہو جائیں گی۔

الحمد لله وسلام علی عبدہ الذین اصطفیٰ، آپ نے ہم سے دریافت کیا ہے کہ جس مریض کی بیماری کے کچھ دنوں کی فرض نمازیں قضا ہو گئی ہوں اور وہ ان کو بعد میں ادا کرے اور اپنی اُن قضا نمازوں کی تعداد نہیں جانتا اور نیز اگر تہجد و اشراق کے اوقات میں ان دونوں نمازوں کے بدلے میں اور سنن ہو کہ کے علاوہ نوافل بعض اوقات میں پڑھنے مروی ہیں ان کے بدلے میں ان قضا نمازوں کو پڑھنا اور اپنی تمام عمر اسی طرح کرتا رہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی بیماری کے دن ایک سال تک نہیں پہنچے تو اس صورت میں کیا اس کو ثواب عظیم حاصل ہوگا جو ان (نوافل) نمازوں کے پڑھنے کے بارے میں وارد مولا ہے یا نہیں حاصل ہوگا؟ پس ظاہر قول یہ ہے کہ قضا نمازیں پوری ہونے کے بعد (کی نمازوں میں یہ ثواب) حاصل ہوگا اس لئے کہ (اب) یہ نمازیں نفل میں تبدیل ہو جائیں گی اور نوافل موقت میں تعین نیت شرط نہیں ہے پس وہ نمازیں نوافل موقت کی جگہ واقع ہوں گی۔

مکتوب ۶۲

شرف الدین حسین لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا انھوں نے لکھا تھا کہ
جہادِ دست کی واردات دل پر غالب آجاتی ہیں۔

فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رہیں (آپ کے) مکتوب شریف کے مطالعے شادمان و مسرور کیا
آپ نے لکھا تھا کہ جہادِ دست کی کیفیت دل پر چھا جاتی اور غالب آجاتی ہے اور اس عاجز نے شریعت کو
ملفوظ رکھتے ہوئے عرض کر دیا ہے تاکہ جو کچھ حکم فرمائیں حتیٰ الوسع اس پر قائم رہے۔
بے سجادہ رنگیں کن گرت پیغمباں گوید (اگر تجھ کو پیغمباں کہے تو اپنے محلے کوڑا کے ساتھ لڑیں کرے)
میرے مخدوم! یہ وارد اور اس قسم کی دوسری کیفیات محبت کے غلبہ کے باعث ہیں محبت کے نشہ
کی وجہ سے محب کی نظر میں محبوب کے سوا کچھ نہیں آتا اور شوق کی زیادتی کے باعث کثرت کو جہاں وحدت کا
آئینہ پاک ہے۔

درد و یار چہ آئینہ شد از کثرت شوق ہر تجامی نغمہ روئے ترا می بینم

(جو کثرتِ شوق کی وجہ سے دردِ یار آئینہ کی مانند ہو گئے ہیں اس لیے) میں جس طرف بھی دیکھتا ہوں تو (ہر) چہرہ دیکھتا ہوں
اور قاعدہ ہے کہ آئینہ شہود سے پوشیدہ ہو جاتا ہے ظاہر وہی صورت ہے اس لیے اُس وقت میں وحدت و جو
کا حکم کرتا ہے اور کثرت مخفی و پوشیدہ ہو جاتی ہے اس وقت سالک کو چاہیے کہ شریعت کو ماتھے سے نہ جاتے
وہ اور اپنے آپ کو تکلف کے ساتھ بندگی (شریعت) کے احکام پر قائم رکھے باطن کے ساتھ وحدت میں
قادر ہے اور ظاہر میں احکامِ شرعیہ کے ساتھ آراستہ رہے۔

ایں کا بدولت است کون تاگرد و شد [بغیب کی بات نہ دیکھتے آپ کس کو فائیت فرماتے ہیں]
جب سکرے صوفیوں آجائے اور جمع سے فرق کی طرف مائل ہو جائے تو اس وقت اسلام حقیقی نہ کہ
مصرف ہو جاتا ہے اور دعوت و ارشاد کے لائق بن جاتا ہے۔

مکتوب ۶۵

نیز شرف الدین حسین لاہوری کے نام بلند مرتبی کے بارے میں اور جو غیر مشہور ہوا اس کی طرف

مکتوب ۳۲

شیر عجب بخاری کے نام نصیحت کے بارے میں اور واقعات کے جواب میں تحریر فرمایا۔

یہ بے بلا دروغی پر غرض غریب اس خستہ دل و درویش کا سلام، عافیت، انجام پڑھیں، آپ کے ارسال کے ہونے کے مکتوب نے موصول ہو کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ ظاہری عافیت و باطنی جمیعت کے ساتھ ہیں اللہ تعالیٰ ان نرقات نصیب فرمائے اور پیش از پیش عطا کرے و من استوی، ہوا، فہر مغبون (جس شخص کے دوزن کیساں گزیرے یعنی اُس نے ترقی نہ کی تو وہ خسار میں ہے) بہترین اوقات (جوانی کے اوقات) کو عباوات کے محمولات میں صرف کریں اس قلیل فرصت میں باطن کی تعمیر و تنویر میں مشغول رہیں، افسوس و افسوس ظاہر کی تعمیر باطن کی تخریب کا سبب ہے اور اسی طرح اس کے برعکس ہے (یعنی ظاہر کی تخریب باطن کی تعمیر کا سبب ہے) اور ہم میں پرست ظاہر کی تعمیر کے درجے ہیں پس ہمیں باطن کی تخریب ہو گئی۔ صورت شریف میں آیا ہے فانی بعثت لخراب الدنیا و لہد بعث لعمار تھما پس بیشک میں دنیا میں اقبال سے بٹانے والی چیزوں کی بروہی کے لئے بھیجا گیا ہوں اور اس کی تعمیر کے لئے نہیں بھیجا گیا۔ آپ کے لکھا تھا کہ پختہ نمازوں کے دوران عجیب کیفیت ظاہر ہوتی ہے اور مستی و فنا میں، کا ذکر بتا دوام کے طور پر یہ بالخصوص ذکر و مراقبہ کے وقت نہ ہو گا کوئی آخر نظر میں آتا ہے اور عدم کا کسی امر کا ارادہ دل میں نہیں آتا، میرے مخدوم ایہ احوال سنجیدہ و پستیدہ میں جو حالت کے نماز ادا کرتے وقت ظاہر ہوتی ہے بہت ہی عمدہ ہے اور اس کی کیفیات انتہائی خبریٹے والی ہیں۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۶

صالح انار و حافظ محمد حسن کے نام اُن کے حال کی شرح میں مع ان اخلاص کے بیان جن میں

نماز و وضو تلاوت قرآن مجید کے فضائل وارد ہوئے ہیں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے آپ کا مکتوب مرغوب ہو کہ آپ نے محبت کی وجہ سے اس سکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے صادر ہونے سے شادمان و مسرور ہوا جو کہ

افنی احوال اور بلند کیفیات پر مشتمل تمام مرتبہ میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے جبکہ معاملہ فنا و بقا سے وابستہ تھا عجیب و غریب احوال و مذاواق رونما ہوتے تھے اور نادار قسم کے حالات و واردات ظاہر ہوتے تھے، اب جبکہ معاملہ چل تک پہنچ گیا ہے عجز و انکسار کے سوا کچھ نہیں رہا اور جو عمل بھی واقع ہوتا ہے اس کو رد و دفع کے لائق جانتا ہے اور اپنے آپ کو کسی وجہ سے بھی اس بارگاہ مقدس کے لائق نہیں پاتا اور خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے مواہیل جانتا ہے۔ آپ جان لیں کہ جنگ سالک کا معاملہ اصول اور اصول اصول میں ہے الی ماشاء اللہ تعالیٰ۔ (اس وقت تک) فنا و بقا و اسعالت و ظلیت و مرآتیت (آئینہ ہونا) وغیرہ منصوص ہے اور متوافق و اذواق لذات و کیفیات اصل اتصال موجود ثابت ہے اور جب معاملہ اصول سے اوپر جاتا ہے اور اصل ظل کی طرح راہ میں رہ جاتی ہے اور کمالات نبوت پر ٹوٹتے ہیں اور غیر جاتی رہتی ہے تو چل و نادانی ظاہر ہوتی ہے اور معرفت و تعجب طبع پاتا ہے، شوق و ذوق راہ میں رہ جاتا ہے اور اصل و اتصال کا خیال سرے کھل جاتا ہے اور تقار و ظلیت و مرآتیت کی نسبت پوشیدہ ہو جاتی ہے خالص خالقیت و مخلوقیت کی نسبت جلوہ گر ہوتی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ کبھی کبھی ایک نسبت وارد ہوتی ہے اور نور صرف ظاہر ہوتا ہے اور اپنے آپ کو اس نور میں مضطرب (ذلت) اور لاشے پاتا ہے اور اس وقت اپنے آپ سے کوئی تمام و نشان نہیں سمجھتا اور اس مرتبہ پر نور کا اطلاق اس کی حقیقت کو نہ پانے کی وجہ سے ہے۔ وہ ایک ایسا امر ہے جو احاطہ تحریر و تقریر سے باہر ہے اور اس کو کسی چیز کے ساتھ تعجب نہیں کر سکتا اور اس مرتبہ مقدس سے تعجب و حیرت کے سوا کچھ حاصل نہیں ہے۔ میرے مخدوم اہمارے حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ سے مرتبہ فیضات کے اوپر ایک مرتبہ تحریر فرمایا ہے اور اس کو نور سے تعبیر کیا ہے اور اس کو حقیقت کہہ فرمایا ہے، جو کچھ آپ نے لکھا اور فرمایا ہے اگر وہی حقیقت ہے جو کہ حضرت عالی قدسنا اللہ سبحانہ کی تو بہت بڑی سعادت ہے فطرتی لک و بشری [پس آپ کے لئے خوشی و بشارت ہے] اور اگر اس حقیقت کے ظلال میں سے کوئی ظل تھا تو بھی قیمت ہے مختصر یہ ہے کہ اس نسبت کے اصل و اعلیٰ ہونے کی وجہ سے جو کچھ ہے کبریت احمد سرخ گندھک یعنی نادار ہے۔ یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اکثر اوقات یہ نسبت نماز میں وارد ہوتی ہے خاص طور پر اس فرض نماز میں جو کہ جماعت سے ادا کرتا ہے اور (نماز سے) فارغ ہونے کے بعد جب تک نماز کی جگہ میں پابند بیٹھا رہتا ہے وہ حالت بھی باقی رہتی ہے اس کے بعد پوشیدہ ہو جاتی ہے۔ میرے مخدوم! نماز جو کہ تمہیں کی حلاج ہے اس کے ظہور کا مقام اور حالت معراجیہ کا نمونہ ہے۔ حریت الساجد مسجد علی قدسنا اللہ فلیساں و لیوغب (سجہ کرنا)۔

لا اظہر من کلمۃ ان حضرت علی قدسنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ کے رسولؐ کو پھر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و شوق لڑا پائے آپؐ نے سنا ہوگا اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بندہ کی کوئی حالت اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اُس (بندہ) کو اپنا پیارہ و ناک آلود کر کے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ اپنی نماز میں داخل ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے پس اُس (بندہ) سے رُخ نہیں پھیرتا جہاں تک کہ وہ بندہ اپنا رُخ پھیر لے یا کوئی بُری بات کہے۔ پھر فرض نمازوں کی خصوصیت تو علیحدہ ہے اور جماعت نور علی نور ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بیشک اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کے لئے جو اندھیروں میں مسیحی کی طرف جاتے ہیں قیامت کے روز ایک باندہ نور کے ساتھ روشنی کرے گا۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ اندھیروں میں مساجد کی طرف چلنے والے وہی لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رحمت میں داخل ہوئے وائے پس۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ جماعت میں نماز پڑھتا ہے پھر وہ کسی حاجت کا سوال کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ قدرت کرتا ہے کہ وہ (بے حراز) واپس لوٹے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دیتا ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ کسی شخص کا اپنے گھر میں نماز پڑھنے کا ثواب ایک نماز کے برابر ہے اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا پچاس نمازوں کے برابر ہے اور جامعہ مسجد میں نماز پڑھنا پچاس نمازوں کے برابر ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا ایک لاکھ نماز کے برابر ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے ان پانچ نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کر کے پر حیا فطنت کی وہ پل صراط پر چلنے والی بجلی کی مانند گزرنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کا مشر سابقین کے پیچہ گروہ میں فرمایا ہٹا اور بعد و شب میں ان نمازوں پر حیا فطنت کرنے والے کے لئے ایسے خزانہ شہد کی مانند اجر ہوگا جو اللہ کے راستہ میں قتل کئے گئے ہوں۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ تم یہی سے جو شخص وضو کرتا ہے پس اچھی طرح وضو کرتا ہے اور اس کو پوری طرح کرتا ہے پھر وہ سجدہ کرتا ہے اس کا مقصد نماز کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو خوشخبری دیتا ہے جیسا کہ ان لوگوں کو جن کا کوئی آدمی گم ہو گیا ہوا ہے غائب کے آجانے سے خوشی ہوتی ہے۔

آپؐ نے لکھا تھا کہ "جو ترقی کہ قرآن مجید کی تلاوت میں مفہوم ہوتی ہے (ایسی ترقی) جو چیزوں میں کم ہے خاص طور پر وہ تلاوت جو کہ نماز میں طویل قیام کے اندر کی جاتی ہے۔ بیشک جب معاملہ اصول سے اچھلا جاتا ہے اور تیز جاتی رہتی ہے تو اس مقام میں ترقی قرآن مجید کی تلاوت

اور نماز کے ساتھ ہوتی ہے، کلام سعادت حقیقہ ہے اور اپنے موصوف سے کسی قسم کی علیحدگی و جدائی نہیں رکھتی اور اس کے ساتھ مل جانا اور اس کو اختیار کرنا اس کے موصوف کے ساتھ کمال تقرب کا سبب ہے، حدیث شریف میں آیا ہے اهل القرآن اهل الله وخاصته اہل قرآن اہل اللہ اور ان کے خاص بندے ہیں (جو سنا کر ہے کہ اہل قرآن سے مراد وہی لوگ ہوں جو کہ اس درجہ تک پہنچے ہیں اور رسول کے گھر چکے اور خدا و بقا کی حقیقت کے ساتھ پاک (غیر شر سے خالی) ہو گئے ہوں اور بندہ جب تک اس واسطے اس طرح پاک و مطہر نہ ہو جائے اہل قرآن اور اس کی تلاوت کے لائق نہیں ہوتا اور تلاوت کہ اس حالت سے پہلے واقع ہوتی ہے ابراہیم کے اعمال میں داخل ہے نہ کہ قرین کے اعمال میں) اس مقام میں کلمہ طیبہ کہ تارافانہ دیئے نامہ ترقی بخشے والا ہے اور جب اس کلمہ مبارک کی برکت سے باطن کی طہارت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ تلاوت کے قابل ہو جاتا ہے، آیت انیہ لا یمسہ الا المؤمنون (اس کو پاکیزہ لوگ ہی چھو سکتے ہیں) اس معنی کی طرف اشارہ کرتی ہے، یعنی قرآن کو وہی لوگ پڑھ سکتے ہیں جو (اس واسطے) تعلقات کی میل کچیل سے پاک ہو چکے ہیں، قرآن کریم کی قرأت کو مباحہ کے طور پر چھوئے سے تعبیر کیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے اس کو پتا ہے کہ اللہ کا کلام سنا کرے، اور نیز حدیث شریف میں ہے، جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اپنے رب سے بات کرے تو اس کو قرآن پڑھنا چاہئے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے قرآن کے حاملین (مؤمنین) والے اولیاء اللہ ہیں، پس جس نے ان سے دشمنی کی تو اُس نے اللہ تعالیٰ سے دشمنی کی اور جس نے اُن سے دوستی کی تو بیشک اس نے اللہ تعالیٰ سے دوستی کی۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے اللہ عزوجل (قرآن مجید) کو جس آیت کو بھی نازل فرماتا ہے اس کا ظاہر و باطن ہوتا ہے اور اس کے لئے حد ہے اور حد کے لئے مصلحت ہے۔ والسلام

مکتوب ۶۸

شیخ غازی کے نام اس بیان میں کہ روایت قلمی دنیا میں واقع ہے یہ تیس اور سلطان اعجازی کے اس کلام کی حقیقت کے بیان میں تحریر فرما کر جس جگہ کہ اتنی سال میں نہیں پہنچا سلطان تاج محل ایک اللہ یہ بخیر دنیا ہے؟

لے آئے اس آیت کی مزید تشریح مکتوبات نامہ ربانی دور میں جلد سوم کے مکتوب ۵۷ میں ملاحظہ فرمائیں۔
 ۱۷۱ حدیث کی تشریح مکتوبات نامہ ربانی دور میں جلد سوم کے مکتوب ۱۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، برادر عزیز شیخ غازی نے چند سوال کے لئے ان کے جواب میں چند سطریں لکھی جاتی ہیں واللہ اعلم بالصواب، الی سبیل الرشاد (اللہ تعالیٰ میرے راست کی طرف ہدایت دینے والا ہے) آپ جان لیں کہ متاخرین صوفیائے کرام دنیا میں مشاہدہ کے وقوع کے قائل ہیں جو کہ روایتِ قلبی سے عبارت ہے اور اس عالمِ فانی میں اسے تسلیم کرتے ہیں اور اس کا وقوع ہانپنے میں اور صاحبِ معرفت قرار دیتے ہیں اور اس بات پر اجماع ہے کہ اس تعالیٰ شانہ کو دیکھنے میں نہ آنے سے دیکھا جاسکتا ہے اور قلب سے شاید کہ اس اجماع سے مراد صوفیائے متقدمین کا اجماع ہے پس صوفیائے متقدمین دنیا میں روایتِ قلبی کے قائل نہیں ہیں اور ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سرہ کا یہ بھی اس اجماع کے موافق ہے اس معنی میں کہ مشاہدہ ذاتِ حق جس وقت تک نہیں ہے کہ وہ آخرت کی رو سے متعلق ہو، اگر کہ ظلال میں سے کسی ظل کے مشابہت سے نہیں دیکھا جاسکتا ہے کہ جس کے ساتھ قرآنی شہ کے ساتھ قرآنی شہادت ذاتِ عزوجل کا طالب اس میں پھنسا نہیں جتنا اللہ عزوجل کے ساتھ قرآنی شہادت ہیں انام اور یہ جو حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ کچھ دیکھا اسناد اور جانا گیا ہے وہ سب غیر ہے ظلمہ لائی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کر لی چاہے یہ بھی اس اجماع کے مطابق ہے اور اس کی تائید کے سلا وہ واقعہ بھی ہے جو تفہات میں بیان کیا گیا ہے کہ کسی فرد گناہ نے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا عرض کیا یا رسول اللہ! تو حیر کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا جب بھی تیرے دل میں کوئی تصور آئے یا تیرے خیال میں کوئی بات آئے تو ان تعالیٰ اس سے ماوراء ہے اور بعض اکابر سے مشاہدہ کے اثبات میں تو کچھ نقل کیا گیا ہے کہاں سے ثابت ہے کہ ان کو اس مقام سے ترقی واقع نہیں ہوئی ہے اور وہ آخر تک اس مشاہدہ میں رُکے رہے ہیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ ایک روز اس فقیر کو الہام ہوا کہ اگر تو چندیتِ حق سے متاثر نہ ہوتا تو اپنے آپ میں مشغول ہو جاتا۔ اپنے آپ میں مشغول ہونا کیا چیز ہے؟ اور حقیقتِ سر یعنی میں ہے؟ میرے خادم! سو سنا کہ اپنے آپ میں مشغول ہونے سے مراد سیرِ انفسی ہے جس کو جذبہ سے تعبیر کیا جائے اور سلوک سیرِ آفاقی ہے یعنی تو سلوک سے جذبہ میں آجوا اور آفاق سے انفس میں داخل ہو جاتا کیونکہ یافت (پانا) اپنے سے خارج ہیں نہیں ہے۔

بھونٹا بدینا مبر نہ سوئے دست با تو در زیر قیامت ہر چہ بہت
 اقامت کی بات نہ بظن ہاں ہاں جو کہ ہے وہ تیرے ساتھ ہی ہے کہ ہے
 اور سیرِ انفسی ولایت کے طریقوں میں نہایت ہے اور حقیقتِ سر سے مراد ان قدر سرہ کے حال

سابقہ منصف ہوتا ہے جو کہ میرا فی ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ سلطان اعرافین بائبر بدستامی قدس نے فرمایا ہے کہ جس جگہ سالک کئی سال میں نہیں پہنچا سلطان خیال ایک لمحہ میں پہنچا دیتا ہے اور آپ نے اس قول پر تعجب کیا کہ خیال کیا چیز ہے جو کسی شخص کو کسی جگہ پہنچائے اور اگر بالفرض وہ کوئی چیز سالک کے ساتھ لائے تو وہ اس پر کس طرح اعتماد کرے خواب و خیال کا کیا اعتبار ہے۔ میرے عزیز احوال کچھ سلطان اعرافین کے فرمایا ہے وہ جی ہے اس معنی میں کہ سلطان خیال کی مدد سے ہر سو کا راستہ ایک لمحہ میں طے ہو جاتا ہے، غیب الغیب کا راستہ دہم (خیال) کی مدد سے طے ہوتا ہے اور سچوئی کے معانی کے معاملات خیال کی مدد سے صورت پذیر ہوتے اور ادراک میں آجاتے ہیں۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ بصرہ نے لکھا ہے کہ اس راستہ کے طے کرنے کا مدار توہم و تخیل پر ہے احوال دوا جیدہ کی حیات جو کہ اس راستہ کے جزئی معانی میں دہم ہی کے ساتھ ادراک میں آتے ہیں اور سالکوں کی تجلیات و تلویحات خیال کے آئینے میں مشہور ہوتی ہیں پس اگر توہم نہ ہوتا تو فہم قاصر رہ جاتی اور اگر خیال نہ ہوتا تو حال پوشیدہ رہ جاتا، اس راستہ میں دہم و خیال سے زیادہ نفع دینے والی کوئی چیز نہیں باقی گئی اور ان کا اثر ادراک و انکشاف واقع کے مطابق ظاہر ہوا، دہم (خیال) ہی ہے جو کہ پچاس ہزار سال کی راہ کو جو کہ بندہ اور رب کے درمیان ہے اللہ تعالیٰ کے کرم سے منھوڑی، رت میں طے کر دیتا ہے اور وصال کے درجہ تک پہنچا دیتا ہے اور خیال ہی ہے جو کہ غیب کے دقائق اسرار کو اپنے آئینہ میں منکشف کرتا ہے اور صاحب استعداد سالک کو مطلع کر دیتا ہے۔

یہ ان (محمد العارف ثانی) قدس سرہ کا کلام ہے۔ والسلام

مکتوب ۶۹

محمد باقر فتح آبادی کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ عشق حقیقی، حسی، اور بالہن کا حصہ ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ حضرت حق سبحانہ کا عشق دیکھنے کے طور پر ہے یا جاننے کے طور پر دیکھنے کے طور پر نہیں ہے کیونکہ دیر کا آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے بلکہ سننے اور جاننے کے طور پر ہے۔

تہا عشق از دیدار خیر و بسا ایں دولت از گفتار خیر

[عشق صدف دیدار سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ اکثر دولت گفتار سے بھی پیدا ہوتی ہے]

آپ نے لکھا تھا اگر جاننے کے طور پر ہے تو ہم خدا تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے اس کو چاہا ہے

جیسا کہ وہ اپنے اسماء و صفات کے ساتھ ہے پس کیا (سبب) ہے اور کیا مصیبت ہے کہ یہ سب کچھ جاننے اور پہچاننے کے باوجود ہماری طبیعت میں عشق مجازی کے برابر کامل بیقراری و بے آرامی پیدا نہیں ہوتی اور شوق کی آگ ہمارے دلوں میں نہیں بجھتی۔ (اس کا) جواب دو طرح پر ہے، ایک وجہ یہ ہے کہ محض جاننا عشق و گرفتاری کا سبب نہیں ہے، اگر عشق میں محض جاننا کافی ہو تو تمام مومنوں کو شیدا و عاشق ہونا اور اپنے آپ سے اور اپنے ماسوائے آزاد ہونا چاہیے کہ یہ عشق کا لازمہ ہے بلکہ عشق و محبت حق جل و علا کا عطیہ ہے جو کہ جاننے پر مرتب (ہوتا) ہے اور عالم اسباب میں سلوک و ریاضت اور شرح مقتدر کی صحبت پر کہ جس نے سلوک و جذبہ کے مقامات کو طے کیا ہے موقوف ہے اور علم و معرفت کے حقیقائے کرام جس سے ممتاز ہیں اس عشق و ولولہ کا نتیجہ ہے اور اس کا ثمرہ حق الیقین ہے جو کہ بقا کا مقام ہے (حدیث قدسی) من اقلنا فانا دابتہ [اس کی ہی قتل کر دیوں تو اس کا خون ہاں نہ ہوگا] اس بات کی گواہ ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ جو عشق و محبت سچوئی سے تعلق رکھتا ہے وہ بے کیفی سے کچھ حصہ لکھتا ہے اور وہ باطن کا حصہ ہے کیونکہ جو سراسر جون (بیشل) ہے اس کا ظاہر میں سرایت کرنا کیاب ہے اور عشق مجازی جو کہ جون و چند سے تعلق رکھتا ہے ظاہر کا حصہ ہے اس لئے اس کے آثار یعنی بیقراری و بے آرامی و آہ و نعرہ اور لاغر و زرد ہو جانا ظاہر میں بہت زیادہ ہیں، عشق حقیقی کے برخلاف جو کہ بے کیفیت ہے اور یہ آثار اس میں بہت کم ہیں، اس کا اثر معشوق میں فنا ہونا اور ماسوائے آزاد ہو جانا ہے یہ عشق کی حقیقت ہے اور وہ عشق کی صورت ہے لوگوں کی شبلی (قدس سرہ) سے کہا کہ آپ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں اور حالانکہ فرمایا اس کے منافی ہے، حضرت شبلیؒ نے فرمایا ہے

احب قلبی و مادر می بدنی و لودری ما اقام فی السمن

[میرے دل نے محبت کی اور میرا بدن بے خبر ہے اور ماگروہ جاننا تو فریب شہ رہتا]

مختصر یہ ہے کہ عشق مجازی میں چونکہ عاشق و معشوق کے درمیان ظاہری مناسبت موجود ہے (اس لئے) اس کے آثار ظاہر میں زیادہ نمایاں ہیں اور عشق حقیقی میں چونکہ یہ مناسبت مفقود ہے (اس لئے) اس کا اثر ظاہر میں بہت کم پایا جاتا ہے اور فنا و بقا تک جو کہ باطن کی صفات میں سے ہے پہچانا ہے بیشک ظلال کے مقامات میں اصالت و ظہور کی مناسبت محب اور محبوب کے درمیان موجود ہے (پس) اگر اس کے آثار ظاہر ہوں اگرچہ اجمالاً ہوں تو گنجائش رکھتا ہے اور نالہ و فغاں وغیرہ واقع ہوتا ہے، جب معاملہ ظلال سے اوپر چلا جاتا ہے بلکہ اصل بھی قتل کی مانند راست میں رہ جاتی ہے اور معاملہ غیب الغیب سے پڑتا ہے تو محبت کی سوزش و جھنجھٹ بہت کم ہو جاتی ہے اس لئے کمالات ثبوت

میں محبت کے معنی ارادۂ طاعت کے ہیں نہ کہ اس کے علاوہ کچھ اور کہ جو بے حسنی کا باعث ہو، یہ محبت آپ
 محبت کی مانند ہے جو کہ ہر شخص کو اپنی ذات کے ساتھ ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ نازک ہے کیونکہ وہ تعالیٰ اشا
 ہندہ کے اس کی ذات سے بھی زیادہ قریب ہے اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اپنے سے زیادہ محبوب کوئی
 نہیں ہے الا ماشاء اللہ تعالیٰ [مگر کچھ اللہ تعالیٰ چاہے] اور کوئی بے حسنی اس محبت میں ثابت نہیں ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ حتیٰ جہل و علما کی عبادت کی توفیق میں اپنے آپ کو بہت فاضل و عاجز پاتا ہوں
 اور آخرت کے کاموں کو سرانجام دینے کی قدرت اپنے اندر بہت کم دیکھتا ہوں ناچار اپنی بیماری کا علاج
 طلب کرتا ہوں میرے مخدوم! آپ نے جو کچھ لکھا ہے فقیر کی زبان سے لکھا ہے، فقیر اپنی بے توفیقوں
 کو کیا ظہار کرے اس ناکارہ سے علاج طلب کرنے کی جستجو عاریتی مالک سے مستعار مانگے اور محتاج فقیر
 سوال کرنے کی مانند ہے، مرض الاطباء (طیب خودی سیار میں) اس جگہ صادق آتا ہے، حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ
 ہمیں اور آپ حضرات کو اپنی خوشنودیوں کے حصول کی توفیق عطا فرمائے اور کمال کے مالک کی طرف ہدایت نصیب

مکتوبات

میر عبد الرحمن کے نام حقیقت جامعہ و وضعہ قلبیہ و وجودیہ اشترک کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حاجۃ اللہ العظیم و مصلیٰ اعلیٰ رسولہ الکریم اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے
 رکھے، گرامی نامہ جو آپ نے اس ناکارہ کے نام ارسال کیا تھا اس کے وارد ہونے سے شرف و مسرور ہوا،
 آپ نے طلب کے درد اور طلب کے شوق کا ظہار کیا تھا، حتیٰ سبحانہ اس درد کو اور زیادہ کرنے اور شوق کی
 چنگاری کو اور بھڑکانے بہا تک کہ ماسوی سے بالکل رہا کر دے اور علی و حبی تعلقات کو اس کے ساتھ بالکل
 جلا دے اور فنا و نیستی تک پہنچا دے۔

سچ کس لا تا نگر درد او فنا نیست رہ در بارگاہ مہربا

[جبکہ کوئی شخص فنا نہ ہو جائے اس کیلئے بارگاہ الہی میں پار پائی نہیں ہے]

میرے مخدوم! کبھی (اعظم) قلب بولتے ہیں اور (اس سے) قلب کی حقیقت جامعہ ہوا لیتے ہیں جو کہ
 عالم امر سے ہے اور ذکر و تاثر و اشتراک و تسک و نما و استہلاک جو کہ یکے بعد دیگرے آتے ہیں (سب) اس کا نام
 ہے اور کبھی وہ (اعظم) بولتے ہیں اور (اس سے) وہ مضغ (گوشت) کا کٹراں کہ عالم خلق سے ہے اور ایسے میں
 یوں کہ ایک ہی دہلیز میں داخل ہے اور قلب کی حقیقت جامعہ کو اس مضغ کے ساتھ خاص خلق سے کہ گویا اس کا

آشیانہ وسکن اور سکنا ہے اور ایک قسم کا اتحاد ان کے درمیان موجود ہو گیا ہے کہ ایسا ڈکویا مقصود ہو گیا ہے اور بعض احکام میں شرکت حاصل ہو گئی ہے اور حقیقت جامعہ کے ذکر سے مضاف میں بھی حرکت پیدا ہو گئی ہے درج کی طرح جو کہ عالم اہم سے ہے اور جو حقانی سے کچھ حصہ رکھتی ہے۔ (اور وہ) بدن کے ساتھ عشق و محبت ہونے کی وجہ سے بدن میں فانی ہو گئی ہے اور بدن کے احکام کے ساتھ ہم رنگ و ہم صفت ہو گئی ہے اور بدن کے توسط سے جمیع و بصیر و فاعل ہو گئی ہے اور بدن کی لذت کے ساتھ لذت یاب اور اس کے غم کے ساتھ غمزدہ اور اس کی حرکت و سکون کے ساتھ متحرک و ساکن ہو گئی ہے پس جو ذکر قلبی کہ بتدریج کو حاصل ہوتا ہے وہ حقیقت جامعہ کا ذکر ہے شروع میں اس کے وسیلہ و واسطہ کی وجہ سے مضاف (جسمانی دل) بھی ڈاکر و متحرک ہو جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ایک ذکر ہے جو کہ دونوں سے منسوب ہے اور ان کے افعال و اتحاد و عدم امتیاز کی وجہ سے ایک کا ذکر دوسرے کی طرف منسوب ہو گیا اور ایک حرکت کے ساتھ دوسرے متحرک ہو گیا۔ مولوی منوی قدس سرہ نے فرمایا ہے ۵

چونکہ ارشد گوش چشم و دست و پائے
خیوام در چشم بند می خدا کے

[چند کلمہ کا ان الفاظ پر اکتفا اور پاؤں پر مٹی ہے (اس لیے اس خدائے تعالیٰ کی نظر بندی میں حیرت مندہ ہوں)]

جس وقت بندہ کو حق جل و شدا کے ساتھ یہ دید حاصل ہو جاتی ہے اگر روح و قلب کو توحید بخوبی سے کچھ محسوس رکھتے ہیں یہ معاملہ پیش آجائے تو تعجبناش ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر مجدد جو کہ بعض اکابر کی عبارت میں آیا ہے کس معنی میں اور دل کا ذکر کونسا ہے اور ان دونوں قسم کے ذکر میں امتیاز کیا ہے ؟ میرے مخدوم امجدہ کا ایک مقام ہے اور دل کا مقام دوسرا ہے اور جو ذکر و حرکت کہ مقام مجدد سے ظاہر ہوتی ہے وہ ذکر مجدد سے منسوب ہے اور جو ذکر کہ دل کے مقام سے ظاہر ہوتا ہے وہ دل کا ذکر ہے پس ان دونوں میں امتیاز مقام کے امتیاز سے ہے۔

مکتوب

شیخ مظفر بہاؤ پوری کے نام میں نصائح دیا اور اعظاکے اس بارے میں تحریر فرمایا کہ فرغ ہو کہ جو کچھ
کھن ہے وہ سب اہل سے ہے جس کی شوق و محبت ہو۔

گرامی نامہ پیچیدہ خوشی کا باعث ہوا۔ آپ نے ملاقات کے منہی کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی

مشاق جانیں و انا الیہ کاشد شوقا (اور میں اُن کی طرف زیادہ شدید شوق والا ہوں) آپ نے سنا ہوگا، عظمت و منفیائے ذاتی کے باوجود اشد شوق اُس طرف منسوب ہوا کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے اعدالت و علیہ رکھنا ہے فرع طفیلی ہے جو کچھ رکھتی ہے اصل سے رکھتی ہے (اور کسی معاملہ میں اپنے ساتھ استقلال نہیں رکھتی) اس کا شوق و محبت اُس جانب کے شوق و محبت کا پرتو ہے اور اس پرتو پرانہ کے شوق کے بے انتہا سمندر کا ایک قطرہ ہے۔

اوائے حق محبت عنایت است زودست و گرنہ عاشق مسکین بیج خورند است

[محبت کا حق اگر نادرست کی طرف ہی ٹکھتا ہے ورنہ مسکین عاشق کچھ نہ ہونے کے باوجود خوش ہے]

فرع کے شوق کو اصل کے شوق و محبت کے ساتھ کیا نسبت اور کونسی مساوات ہے اس کی محبت کا اثر ہے کہ بساط کائنات کو پروردہ عدم سے نکال کر اور وجود ایجاد کے سلسلہ کو حرکت دیکر اور غیب ہوتنہ کے پردہ والوں کو ظہور کے میدان میں لا کر اپنے کمال و جمال کا آئینہ بنایا، اس کی محبت کی کشش ہی ہے جو کہ بے پروا بال محب کو تعلقات کے گرواب سے نکال کر عظمت و کبریا کی سر اپردوں میں پہنچاتی ہے اور پچاس ہزار سال کے راستہ کو تھوڑے عرصہ میں قطع کر دیتی ہے ورنہ محب بیچارے کی سعی و کوشش سے کیا بنتا اور اس کی محبت سے کیا اہل ہوتا ہے۔

مرا گم تو سین دل نیست در راہ کمند زلفت او ہم نیست کوتاہ

[اگر میرے دل کا گھوڑا راستہ میں نہیں چڑھتا تو کیا ہوگا اس کی زلفت کی کمت بھی تو کوتاہ نہیں ہے]

بات دوسری طرف چلی گئی آپ نے نصیحتیں طلب کی تھیں میرے مقدم است کی ابتداء میں جان (دول) کے ساتھ کوشش کریں جزوی و کلی (امور) اور عداوت و عبادات میں سر و بدن و دنیا علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مشابہت پیدا کرنے کو بہت بڑی سعادت جانیں اور بہکات پھل اور بلند درجات کا نتیجہ دینے والا تصور کریں محبوب کی مشابہت کرنے والے محبوب اور اس کی پیروی کرنے والے بہت پسندیدہ رہتے ہیں، آیت کریمہ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاَتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّہِ اللّٰهُ (آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) اس معنی کی شاہد ہے اوقات کو ذکر سے آباد رکھیں اور ضلوت کی طرف راغب رہیں اور نماز کو طول و خیا کے ساتھ ادا کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کے ساتھ منور رکھیں، کلمہ طلبہ کی تکرار اسقدر کریں کہ تمام خواہشات سے خالی ہو جائیں اور حق جل و علا کے ارادہ کے ساتھ قائم ہو جائیں اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کی اپنے آپ سے نفی کریں یہاں تک کہ سب کی نفی ہو جائے اور ذاتی عدمیت رونما

ہو جائے اور نفس، امارہ کی انانیت (سکشی) جڑ سے اکھڑ جائے اور تمام کمالات اہل کی طرف لوٹ جائیں
یہاں تک کہ ذکر و حضور بھی نہ رہے، و لایق کراں اللہ الا اللہ (اور اللہ ہی اللہ کو یاد کرنا ہے) اور جان میں آپ نے جو
واقعات کہ آپ نے دیکھے اور کئے ہیں، ایک دوا صریح ہیں اور خوشخبریاں ہیں۔ والسلام اولاد آخراً۔

مکتوب ۲

محرم مبارک پوری کے نام بلند بہت ہونے اور شہادت مکہ شفا کی طرف توجہ کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا
حادثاً اللہ العظیم و مصلیٰ اعلیٰ رسولہ الکریم و اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ
کھلے رکھے، آپ کے مکتوبات گرامی کے بعد دیکر بے پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، آپ نے ملاقات کے شوق اور
جہاد کی دیر کا اظہار کیا تھا اب یہ کہ اس شوق کی آگ سر بلند ہو گئی اور عشق کا شعلہ اور زیادہ بھڑکے گا
تاکہ ماسوا پوری طرح ربانی دلائل اور اس تعالیٰ شانہ کے ماسوا کے ساتھ علمی و حقیقی توفقات کو بالکل جلا دے
اور مہم مستی جو کہ حقیقی نیستی (فنا) کے لئے حجاب ہے دور ہو جائے اور حقیقی فنا و حقیقی نیستی ظاہر
ہو جائے اور اس نیستی کے جال سے ہستی کو شکا کر دے۔ میرے مخدوم! ہمارے بزرگوں کے طریقہ میں
قادہ پہنچانا اور قادہ حاصل کرنا انکاسی و انصباعی (عکس قبول کرنے اور لگا جانے کے طور پر) ہے
میرے صادق اس رابطہ محبت کی وجہ سے جو کہ وہ شیخ مقدس کے ساتھ رکھتا ہے ساعت بساعت اس کے
رنگ میں رنگا جاتا ہے اور حضور و غیبت میں اس عشق کی کشش سے اس کے پوشیدہ حانی (اسرار) کو حاصل
کر لیتا ہے خواہ وہ اس حقیقت کو جانے یا نہ جانے لیکن حضور و غیبت کی تاثیر زیادہ قوی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ نفی و اثبات سے گزر کر (ایسا) معلوم ہونا ہے کہ (معادلہ) مذکور کے مشابہ
تنگ پہنچا ہے۔ میرے مخدوم! اس قسم کے مکاشفات و تجلیات (اس) راستہ کے سالکوں کو پیش آتے
ہیں انجام کار میں ان سب سے گذر جانا چاہئے اور چل و حرکت میں آ جانا چاہئے، بلند بہت (کو چاہئے کہ)
ان ظہورات پر فریفتہ نہ ہو جائے اور اس قسم کے مشاہدات کے ساتھ مطلب اعلیٰ سے مرکب نہ جائے حضرت
خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور چاہا گیا ہے وہ سب غیر ماسوا ہی اللہ ہی
کلمہ کلا کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے جو قدر ہو سکے نفی و اثبات کا تکرار کرتے رہیں اور تمام
مشہورات و تجلیات کو کلا کے تحت میں لائیں اور جب آپ مخلص ہو جائیں اور دین غالب آجائے اور
آپ کو اپنے آپ سے بچو کر دے تو اور بات ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ میں اس کو غیبت کہوں یا حضور یا

(۲) شوقی صورت اور ذوقی لذت ہے۔ چونکہ اس وقت میں ماسوی سے غیبت اور حق بیل و علا کا حضور اور شوقی صورت اور ذوقی لذت اس غیبت و حضور میں ملے آتی ہے (اس لئے) جو کچھ کہا جائے گناہ رکھتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات سکڑا حق ہے اس انعام کا بھی شکر بجالائیں اور عقل میں حق پرستی (کیا اور ہے) کہتے ہوئے اس سے لگے کوشش کریں اور خود بندگی کا مقام تلاش کریں۔

مکتوب ۳

شرح یازید کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ باطنی احوال کا علم زائد خوبیوں میں سے ہے، نفس

وصول میں ارباب علم و ارباب جہل برابر ہیں۔

اللہ تعالیٰ فیوض کے دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، مکتوب شریف نے پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے حیران و مبسوط وارادات لکھی تھیں کیا کیا جاسکتا ہے آپ نسبت کے علم سے بہت کم حصہ رکھتے ہیں، آپ کا باطن اخذ کی ہوئی نسبت سے معمور ہے اور قرب کے درجات میں محتاج ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے تحریر فرمایا ہے کہ "نسبت جسد زبایدہ بلند ہو جاتی ہے جہالت (عدم علم) سے زیادہ نزدیک ہو جاتی ہے" آپ غم نہ کھائیں اور ذکر و فکر میں ہمیشہ مشغول رہیں اور ان کے ساتھ نسبت باطن کو قوی کریں کیونکہ باطن کی ترقی اعمال ظاہر کے ساتھ وابستہ ہے، ارباب علم و ارباب جہل نفس وصول و قرب میں برابر ہیں فرق صرف وصول و قرب کے علم کے ہونے یا نہ ہونے کا ہے جو کہ زائد خوبیوں میں سے ہے اگر آپ کو نسبت کا علم کم ہے تو کسی دوسرے کے علم کو کافی جائیں اور خواب و خیال کے عدم اور استخارہ میں کسی امر کے ظاہر نہ ہونے سے غمزدہ نہ ہوں کیونکہ ولایت و قرب اس کے ساتھ وابستہ نہیں ہے اور ان میں کسی ایک کے نہ ہونے سے کمال میں نقصان نہیں آتا اور علم بلند نہیں اور مقصدِ اعلیٰ میں لگ جائیں زائد خوبیاں اگرچہ نہ پائی جائیں۔

تو مباحث اصلاً کمال ابن مست و بس رود و کم مشو وصال ابن مست و بس

(تو ہرگز نہ کمال ہی ہے اور بس - جا اس میں تم دفن ہو جا وصال ہی ہے اور بس)

اور اگر آپ کام کی حقیقت کے متعلق پوچھتے ہیں (تو جواب یہ ہے کہ تمام لوگ ذاتِ اقدس کے منہ زنگ رسائی سے محرومی و جہل کے ساتھ موصوف ہیں اور ارباب علم و جہل کو اس بلند بارگاہ (کی رسائی) سے باہر و نامتگیر ہے غم و شہد و تمام گفتگو ظلال کے مراتب اور صفات و افعال کے مراتب میں سے

اور ذات مقدس کے منبر پر حیرت و حجل کے سوا کوئی چیز نہیں ہے۔ اعلیٰ قدر بالغہ اشہد انہم خیر اربعہ
 (اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اُس (اللہ کے بارے میں سب سے زیادہ حیرت میں ہے) ہے
 انہیں خانہ آواز سے پائے نجات
 ہمیں دوستی میں خلق پروردگار
 (اُس گھر کے کسی یاد رکھنے والے آواز نہیں آتی، میرے ہی ہاتھ نے وہ جازنہ کی زنجیر توڑ دی) والسلام اے اے احوار

ملفوظات

نیز شیخ بازنہ کے نام سفر حج اختیار کر کے بیان میں اور اس بارے میں تحریر فرمایا کہ نصرت کی حقیقت اضطراب و بے وفائی ہے۔

اللہ تعالیٰ ماسویٰ کی گرفتاری سے آزاد کرے اور باطنی جذبات (کیفیات) کے ساتھ لذت اندوزی و خوشوقت رکھے، اگر اسی نام پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، میرے مخدوم! ہم امید رکھتے ہیں کہ اس جینے کے آخری دنوں میں جو کہ ماہ ذی الحجہ سے اپنیس تا یارح تک کسی روز تیرہ ربیعہ کے روائی واقع ہو جائے اور سورت کی بندرگاہ سے کوہِ مفصلہ تک پہنچا حاصل ہو جائے۔ ع

تا در میان خواستہ گردگار حلیت (دیکھئے اس میں اللہ تعالیٰ کی کیا مرضی ہے)

اگرچہ محو عقل عالم اسباب پر نظر کرنے کی پابند چوتی ہے لیکن عشق کے راستہ میں عقل کی پابندی کو قدرے باہر آجائے اور نگاہ اسباب پیدا کرنے والے (حق تعالیٰ) پر مرکوز کر دینی چاہئے کسی خوب کہا ہے

دل اندر ز لعلِ بی بند و کار از عقل بچوں کن کہ عاشق را تباہ دار و مقلات خرد مستی

اول کہ یہی اسی راضی کا سیر بنا اور محض کی عقل سے کام لے کر یہ کہ عقل ہی کی باتیں کرنا عاشق کے لئے نقصان دہ ہے [جو واقعہ کہ آپ نے دیکھا اور لکھا تھا نیک و واعظ سے حق سبحانہ متوقع امور کو قوت سے فعل میں لائے اور طلب میں ذوق و شوق عطا فرمائے تاکہ ماسوا سے رہا کرے اندہ قریب بھیجیہ [میشک و قریب ہے (اور قبول کرے والا ہے) کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ رسالک کی اس صفت کے ساتھ ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے، حَقُّ إِذَا صَدَّقَتْ عَلَيْهِ قَوْلُ الْأَرْضِ بِمَا رَحِمَتْ وَصَدَّقَتْ عَلَيْهِ قَوْلُ الْفَلَكِ وَظَنُّوا أَنَّ لَا مُلْجَأَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ إِلَّا الْيُسُوفُ [ایمان تک کہ جب زمین اپنی وصفت کے باوجود اُن پر تسلط ہو جی تو اُن کی جائیں (یعنی) اُن پر تسلط ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی جہل بنا دے گا۔

دیگر یہ کہ ہم نے آپ کو جلتے تعالیٰ کے سپرد کیا آپ کہاں رحمت اٹھائیں گے آپ ہمیں بھی فضلے جل و علا
کے سپرد کریں اور جانتی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد کرتے رہیں۔

گر ہاتھ ہم زندہ ہر روز ہم دامنے کز فراق چاک شدہ
ور ہر دم عذیر ما پسند لے بس آرزو کہ خاک شدہ

۱۲۵

اگر ہم زندہ رہے تو اس دامن کو جلد جانی سے بچھڑا دے گا لیکن اگر ہم گئے تو ہر روز دعا قبول کر لیں کہ ہمیں ہی
آرزو میں ہی جو خاک ہو جی رہا) والسلام اولاً و آخراً

مکتوب

ایک اہل طریقت خاتون کے نام انھیں نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔
حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد ہمیشہ و عینہ محمد سے عرض کرتا ہے کہ خیر و جنت اترنے (کی)
سے کہا لکھے کہ کس قدر غم و اندوہ پیدا ہوا لیکن جو نہ ملے حقیقی جہل شائد کی تقدیر وار ارے سے ہر اس نے
صبر و شکیبائی کے بغیر جا رہا نہیں ہے اور تسلیم و رضا کے سوا لڑا نہیں ہے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ
[بلاشبہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں] جو کہ آپ کی دنیا چلی گئی ہے حق سبحانہ آپ کو آخرت
نصیب فرمائے اور اپنی محبت عطا فرمائے اور اپنے ساتھ آشنائی اور باسواسے ربانی نصیب کرے اوقات کو
اُس تعالیٰ شانہ کی یاد کے ساتھ آباد رکھیں اور اموات کو دعا و فاتحہ کے ساتھ یاد کریں آجکل میں ہم بھی اُس
جماعت کے ساتھ ملنے والے ہیں اور مال و اسباب سے جدا ہو جائیں گے اور اولاد و اقارب کو رخصت کریں گے
آخرت کا نوشتہ تیار کریں اور قریب قیامت کو نصیب اچان بنائیں حق سبحانہ آپ کو اجر عظیم عطایت فرمائے اور رضا
باطن کا اطمینان عطا فرمائے ان مقرب محبوب [میں] نہ قریب ہے اور بقول کہلے والا ہے۔

مکتوب

فضیات آپ شیخ آدم شمس کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ تہا میں حرف نمازی تکمیل میں کی
کوٹس کرو چلے اور خاتم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں قطبیت و
قیومت کا منصب انہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے تھا۔

حاصل اللہ العظیمہ ومصليا علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ قیوم کے ہزارے ہمیشہ کلمے کے
 (آپ کے) گرامی نامے کے بعد دیگرے پہنچ کر مسرت کا باعث ہوئے۔ آپ نے لکھا تھا کہ مقتدی امام کے پیچھے
 ذکر لفظی اثبات کے ساتھ مشغول ہو یا نہ ہو؟ میرے محذوم مقتدی وغیر مقتدی (سب) کو چاہیے کہ نماز میں
 نماز کے ارکان کے ساتھ پابند رہے اس کے آداب و سنن میں کوشش کرے، ذکر لفظی اثبات کے لئے اوقات بہت ہیں
 نماز کے اندر نماز کی تکمیل میں مشغول ہوں کہ (یہ) اعمال میں افضل اور قربات میں اکمل ہے ہاں اگر حضورؐ کی
 وقوف قلبی میں کوشش کریں تو سخن معلوم ہوتا ہے کہ لا صلوة الا بحضور القلب [حضور قلب کے بغیر
 نماز نہیں ہے] وارد ہوا ہے۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ کسی عبارت میں وارد ہوا ہے کہ یہ جہاں
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے وقت کے قطب ارشاد ہوئے ہیں کیا سوخت میں قیومیت کی نسبت
 کوئی رکھتا تھا؟ اگر سرور علیہ صلی اللہ الصلوٰۃ والسلام رکھتے تھے تو آپ کو قیوم ہونے کے باوجود قطب ارشاد
 کیوں کہتے ہیں اور کونسا فائدہ اس میں ہے حالانکہ قطبیت کی نسبت قیومیت نسبت سے نیچے ہے۔ آپ
 جانتے ہیں کہ لفظ قطب ارشاد و مدار وغیرہ اہل شریعت کی زبان میں وارد نہیں ہیں اور صوفیائے کرام کی
 اصطلاحات و کشفیات میں سے ہیں اور نسبت قیومیت حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ)
 کا منکشف ہے، معلوم نہیں ہے کہ ان حضرت عالی سے پہلے اولیاء اللہ میں سے کسی نے یہ بیات کہی ہو اور
 اس کے اسرار کے ساتھ متحقق ہوا ہو، صوفیہ کے مطابق ولایت کے طریقوں میں کمال الکمال قطبیت ارشاد
 ہے جس کو بزرگوں نے آنسرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ نسبت دی ہے نسبت قیومیت جبکہ اس
 میں ظاہر نہیں ہوتی تھی وہ حضرات کہاں سے (اس کا) اطلاق کرتے، اب جبکہ ظاہر ہو گئی ہے، ہم کہتے
 ہیں کہ یہ نسبت عالیہ آنسرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں آنسرور علیہ صلی اللہ الصلوٰۃ والسلام کو
 نقویں ہوتی تھی اور شایان نہیں ہے کہ نسبت قیومیت اس وقت میں آپ کے علاوہ کسی اور کے لئے ہوا اور
 کسی دوسرے سے منسوب ہو۔ اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ میں مراغہ میں بیٹھا ہوا تھا یہ
 عبارت ظاہر ہوئی کہ تجلی ذاتی اس سے عبارت ہے کہ تجلی لہ (جس کے لئے تجلی ظاہر ہوتی ہو) کہ تجلی
 سے کچھ حصہ دیدیا۔ میرے محذوم! جو کچھ ظاہر ہوا ہے بہت اعلیٰ ہے، آپ کی موجودہ حالت سے
 وہ بلند معلوم ہوتا ہے بشارت ہے امیدوار میں سے

اگر این لحظہ ممکن کار شب نیست ز رخت مقبال این ہم عجب نیست

[اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے لیکن اقبال مندرجہ کے نصیب سے بھی عجب نہیں ہے]

والسلام

منکوب

نیز فضائل تک مخدوم آدم (رضی) کے نام ان کے سوالوں کے جواب میں تحریر فرمایا۔

۱۲۳
 محمد و صلوة اور رسالت کی تعلیمات کے بعد عرض ہے کہ آپ کا مکتوب شریف جو کہ دوستوں کی سلامتی اور ان کی کجی کی خبر دینے والا تھا پہنچا اور اس سے خوشی و شادمانی حاصل ہوئی۔ آپ نے مجھ سے دریافت کیا ہے کہ جو شخص اموات کی ارواح کے لئے کلمہ توحید ستر ہزار مرتبہ پڑھے کیا اس کے لئے جائز ہے کہ اس (کلمہ توحید کے) نکلارے اس کے ارادوں کی نفی ہو جائے اور اس کو وہ معنی جو حوقیہ نے مراد لئے ہیں (یعنی لا مقصود الا اللہ) ملحوظ ہونے میں یا نہیں اور علماء کے نزدیک جو معنی مسلم ہیں (یعنی لا مقصود الا اللہ) ان کے ملحوظ ہونے کی صورت میں ان دونوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے بلکہ (اس سے) ارادوں کی نفی ہو جاتی ہے وہ قبولیت کے زیادہ قریب اولاً نفس سے زیادہ دُور اور اس (نفس) کی فزائیں زیادہ ذلیل ہو جاتا ہے کسی عارف نے کہا ہے کہ وجودِ بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا کھٹ کے ساتھ عبادت کرنے والوں کی گئی سال کی عبادت سے بہتر ہے اور علماء اس معنی کی نفی نہیں کرتے بلکہ قریب لکھ اس معنی کو تسلیم کریں اور وہ علماء اس معنی کی نفی کس طرح کریں گے (یعنی نہیں کریں گے) حالانکہ وہ معنی (وجودِ بشریت کی نفی میں کوشش کرنا) مفادِ عبادت و مقصودِ طاعت اور جہادِ اکبر کے لئے مستعمل اور حصولِ اخلاص کا ذریعہ ہے جو کہ بشریت کا عنصر اجز ہے اور جو معنی علماء نے مراد لئے ہیں وہ صوفیہ بھی مراد لئے ہیں اور وہ اصولیہ مقصود و محور دونوں کی نفی کرتے ہیں لیکن مقامات کے اختلاف کے ساتھ۔ — نیز آپ نے دریافت کیا ہے کہ جو لوگ اپنے

باپ دادا کو کہ مرشد پرست تھے کے مقلد و مرید ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ پر چلیں ان کی جانیشنی کی پگڑیاں باندھتے ہیں کیا ان کے لئے اپنے ترکِ باپ دادا کی طرح اپنی خلوت میں مصافحہ کے ساتھ لوگوں کو مرید بنانا اور توبہ کی تلقین کرنا جائز ہے؟ میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے طریقہ میں مرید کرنا کیجئے، سکھانے اور تکمیل کے ساتھ ہے، پس جو شخص کہ (خود) کامل نہیں ہے وہ دوسروں کی تکمیل کیسے کرے گا جبکہ تکمیل کمال کی قسم ہے اور اس کو تقلیدِ مرید بنانا کس طرح جائز ہوگا۔

۱۲۴
 ۱۔ اس مکتوب میں دلفنا التعمیم باعامہم جیسا ہوا اجماعاً باعامہم جیسا ہوگا کیونکہ علماء کی جمیع عوام یا عام آئی کریم نے ہی لحاظ سے مرتب کیا ہوا، بارہا شیخ نے امتعالین باعامہم جیسا اس لحاظ سے مرتب ہوگا کہ ان (باپ دادا) کے اعمال نقص کے طور پر از خود دیکھتے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے طریقہ چلیں۔ دلفنا علم بالصواب۔ (مترجم)

مکتوبات

شرح برادرین کے نام طالعین کی طرف توجہ کرنے اور امراض و تکالیف کے دفع و اموال کے وراثت
کی ترقی کے لئے توجہ کرنے کی کیفیت اور مختلف اشغال کے درجہ ترتیب اور اس کے مناسب اور غیر مناسب

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، اما بعد میں بیشک برادر عزیز و اکرم صاحب کمال
واصل درجات عالیہ ہدایت کے سورج ہمیشہ اس پر طلوع کرتے رہیں اور اس کے افادہ کے اوزار طالعوں پر
چمکتے رہیں، آپ نے چند امور کے متعلق پوچھا ہے میں اپنی فہم و ادراک کے مطابق ان کے جوابات
شریعت کرناموں اور اللہ تعالیٰ سرگزار ہے اور اسی پر بصورت ہے۔ پس ذکر و مشغل کے اقسام ماہ حیو کے (نام)
مکتوب میں تفصیل کے ساتھ ذکر کئے گئے ہیں آپ اس سے استفادہ کریں اور البتہ توجہ کی کیفیت ذکر اسم ذات
تعالیٰ وغیرہ مختلف اشغال میں ایک ہی ہے اور اس بارے میں بہتر یہ ہے کہ توجہ کرنے والا شخص وصالی و غیر
و کیجئے ہو جائے اور جس امر کی طرف توجہ کرنی ہے اس کو اپنا مسلح نظر بنالے اور یہی طریقہ امراض و تکالیف
کو دفع کرنے اور مراد کے پانے اور مقصد کے حاصل کرنے کے لئے توجہ کرنے میں ہے اور بالیک مقام سے دوسرے
مقام کی طرف سالک کی ترقی میں توجہ کرنا تو (وہ یہ ہے کہ) مذکورہ طریقہ کے ساتھ اس کو اس مقام کی
طرف کھینچے جو سالک چاہتا ہے اور اگر اس کی ترقی چاہے لیکن کوئی معین مقام ملحوظ نہ ہو تو اس کو اوپر
(عروج) کی طرف کھینچے اور اسی طرح اموات کی طرف توجہ کرے اور اگر ان کی ترقی چاہے تو ان کو بھی اسی طرح
(عروج کی جانب) کھینچے، اور البتہ (طالعین) صلاحتینوں کا پیچا تا اور یہ پیچا تا کہ ہر استعداد کو ذکر و
مشغل وغیرہ میں سے کوئی قسم کے ساتھ مناسب ہے تو ان امور کا تفصیلی علم اور ان میں تمیز کرنا بلاشبہ
صاحب علم ہی کی شان ہے جس کو کاپنے احوال اور اپنے مریدوں کے احوال کا تفصیل کے ساتھ علم دیا
گیا ہو لیکن اجمالی علم والا اور یا جس کو کہ بالکل علم نہیں ہے تو اس کے حال کے مناسب اس طریقہ پر ذکر
کی تعلیم دینا ہے جو اس نے اپنے شیخ سے سنا ہے اور اپنے شیخ کے طریقوں سے سمجھا ہے اور ہمارا طریقہ اکثر
حالات میں اسم ذات کو مقدم کرنا ہے، پس اگر طالب اس سے متاثر نہیں ہوتا تو اسم اس کو محض وقوف
قلبی کا امر کرتے ہیں اور اس کی طرف توجہ کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اثر قبول کر لیتا ہے
پھر نفی و اثبات اور تمام اشغال (مرقبات وغیرہ) بناتے ہیں۔ سالک کے اشغال (مرقبان) کا طریقہ دیکھنے
کے بعد اس کو کہہ دیا جائے کہ تجھ کو ان (مرقبات) میں اختیار ہے پس جس مشغل سے تجھ کو نفرت ہے دوری

اور کبھی سے نزدیکی حاصل ہوتی ہے تو اس میں مشغول ہو جائیں مگر تعلیمی واجبات میں مشغول ہونا ترقی میں زیادہ دخل رکھتا ہے اور باطن کو متور کرنے اور نسلقات و ہیبت نفس و خیالات و مساویں سے رہائی دلانے کے زیادہ قریب ہے اور جب سالک پر حضور و استغراق غالب آجاتا ہے تو بیعتنگ وہ اس حالت میں رہے اس کو اس کی حفاظت کرنے اور ذکر کرنا ترک کرنے کا امر کیا جاتا ہے، اور میں چیزوں کا جاننا ضروری ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ ہمارے شیخ و امام حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے اواخر میں نے اگرچہ اپنے کسی رسالہ میں تحریر فرمایا ہے کہ شیخ کو چاہئے کہ طالب کو ذکر و مشغل کے خیالوں میں سے یہ طریقہ سکھائے جو اس کے حال کے مناسب اور اس کی استعداد و قابلیت کے لائق ہو لیکن آخری زمانہ میں ان (قدس سرہ) کا طریقہ تمام طالبین کے لئے اہم ذات کی تعلیم کو مقدم کرنا فعالان کی صلاحیتوں کے اختلاف کے باعث جو ان میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے الا انشاء اللہ تعالیٰ، اور اس میں رتبہ تھا جو پہلے کسی مکتوب میں لکھا جا چکا ہے کہ آپ (قدس سرہ) کے ابتدائے حال میں آپ کی سیر اطوار ولایت پر مبنی اس لئے کہ ولایت کا کمال جذبہ و سلوک کے ساتھ وابستہ ہے اور یہ دونوں ولایت کے دو درجہ ہیں ولایت ان دونوں کے بغیر متحقق نہیں ہوتی، پس کمال ولایت ولایت میں شیخ کے لئے ضروری ہے کہ مرید کے حال کا لحاظ رکھے اور اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ سکھائے اور جو طریقہ اس کی استعداد کے خلاف ہو وہ نہ سکھائے اس کے لئے مسلک کو آسان کرنے ناگاہ اس کے کام میں خلل نہ پڑے مثلاً جب کسی کی استعداد جذبہ کے مناسب تو اس کو وہ طریقہ سکھائے جو جذبہ کے مناسب ہو اور اگر وہ اس کو ایسا طریقہ سکھائے گا جو سلوک کے مناسب ہوگا تو اس کے کام میں خلل واقع ہوگا اور یہ لائق یا سلوک میں دشواری پیش آئے گی اور شیخ و سالک (دونوں) کو اس سالک کے امر کی اصلاح میں مشقت اٹھانی پڑے گی۔ اور جب (حضرت عالی) قدس سرہ اللہ تعالیٰ سرہ نے اطوار ولایت سے ترقی کی اور بیعت و ولایت کے ذریعہ کمالات نبوت تک پہنچے تو وہ جذبہ و سلوک کے دائرہ سے نکل گئے کیونکہ کمالات نبوت ان دونوں (جذبہ و سلوک) سے وابستہ نہیں ہیں بلکہ ان دونوں سے اوپر ہیں اور اس طریق میں سالک کی ترقی محض شیخ کی محبت اور شریعت غالب و صفت نبویہ معصومہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و اخیر کے اطوار کے اعتبار سے ساتھ اس (شیخ) کے آداب کو ملحوظ رکھنے سے ہے، پس طالب اس شیخ کی محبت میں متذرع اپنی استعداد کے کمال تک بلکہ اپنے شیخ کے کمالات تک بھی پہنچ جاتا ہے اور شیخ کو اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ اس کو اس کی استعداد کے مناسب طریقہ کی طرف رہنمائی کرے، اس وقت طالب کو ذکر کی تعلیم کرنا سستی کے لئے ہے اور اگرچہ ذکر فی اغلبہ مقید بھی ہے مگر وصول کا دار نہیں ہے، بیشک سادہ راہ وصول (و محبت) ہے جو

صاحبِ محبت میں فنا ہونے (یعنی فنا فی الشیخ ہونے) کے ساتھ ہو جیسا کہ صدر الاول (ابتداءً اسلام) فرمایا تھا
 جبکہ صحابہ اور تابعین (رضی اللہ عنہم اجمعین) محضِ محبت سے لانا تھا کیا لانا تک پہنچے تھے، یہ بات تو
 یہاں ختم ہوئی۔ اور اس مکتوب کا مضمون لکھنے کے بعد دل میں خیال آیا کہ ماہِ حیو کے نام والے مکتوب کے
 عربی میں ترجمہ کر دوں اور اس میں دوسرے فوائد کا اضافہ کروں اور اس (اضافہ) کو اس مکتوب کا اتمہ بنا دوں
 کیونکہ وہ مکتوب فارسی زبان میں ہے اور اب عرب اس کے کچھنے سے قاصر ہیں عربی کے علاوہ کسی اور
 زبان سے کم ہی دائرہ اٹھاتے ہیں اور جب میں نے اس مکتوب کو تلاشی کیا تو میں نے اس کو عربی میں پایا
 جس کو کسی درست نے عربی میں ترجمہ کر دیا ہے پس اس نے ہم کو عربی ترجمہ کرنے کی محنت سے بے نیاز کر دیا
 پس ہم اس کو کسی دوسرے پرچے میں ارسال کر رہے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ آپ کے مطالعہ میں آجائے گا۔

مکتوب ۹

محمد بن محمد طرب مجاہد عامری تہامی کی جانب اللہ تعالیٰ کے لئے محبت کر کے کفہ خلائق اور قدس
 ذکر کے ساتھ نور ہوئے اور اس سے حدیثِ نفوس کی فہم ہو جائے اور نفس کی فناء بقائے بیان میں شہر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (ما لعل) پس آپ کا مکتوب گرامی جو شوق و محبت
 کی خبر دے والا ہے پہنچا ہے اور اسی طرح ہم بھی دوستوں کی ملاقات کی طرف شوق و رغبت رکھتے ہیں۔
 الاطال شوق الا بدار الی لقاء وانا الیہم لا شد شوقا الا کما یرکب الہرک الشوق میری ملاقات کے لئے
 بہت بڑھ گیا ہے اور میں ان (کی ملاقات) کے لئے بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں، حدیثِ قدسی: [آپ کا مکتوب اللہ تعالیٰ
 جل جلالہ کے لئے آپس میں محبت کرنے والوں کے ذکر کے ساتھ محبت فی اللہ کو بڑھانے کرنے والا ہے، یہ وہ لوگ
 ہیں جن کے چہروں میں کامیابی ہے اور ان کے لئے قیامت کے روز نور کے منبر رکھے جائیں گے جیسا کہ
 حدیثِ شریفہ میں وارد ہوا ہے، کائنات کی کوئی چیز اس محبت کے برابر نہیں ہے اس محبت ہی کے درجہ
 قریب و محبت حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی کے ساتھ بارگاہِ صدر میں سکھایا گیا ہے کہ اسرارِ مشکشف ہونے میں
 محبت ہی سے قناتِ حاصل کی جاتی ہے اور محبت ہی سے بقا کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور محبت ہی سے حقیقتِ حق
 اپنے شخص پر اپنے کلمات اور اس کے فعلی و اقوال کو قدر کر لے اور محبت ہی سے اس کے روشن انوار و پلنڈ
 اسرار کے ساتھ مشفق ہوا ہے (چاہے کہ) تو اس محبت کے حشر میں عین غوطہ زن اور شوق و وجہ
 و زیادت کے ساتھ نفس گماں رہے۔ پس اسے بھائی! تجھ پر اللہ رحم ہے کہ تیرا روبرو پریشانی کرے

یہاں تک کہ قلب ذکر سے منور ہو جائے اور حضور اس کی لازمی صفت ہو جائے جو اس سے ہرگز کبھی رائل نہ ہو
جیسا کہ سنا قوتِ سامع کے لئے اور دیکھنا قوتِ باصرہ کے لئے (لازمی صفت) ہے اور کچھ پر
اذکار و مراقبات کی مدد سے باطن سے خطرات و حدیثِ نفس (و ساوس) کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک
باطن کی کتاب سے ماسوائے رحمن (غیر اللہ) محو ہو جائے اور اس (اللہ تعالیٰ) کے ماسوا سب کچھ ایسا
ہو جائے گویا کہ بیان (مہول) کی مکر یوں نے اس پر چالے تن دیئے ہیں اور کچھ پر کلمہ نفی و اثبات
کے ذریعہ مقاصد اور ارادوں کی نفی کرنا لازم ہے یہاں تک کہ حق (تعالیٰ) کے سوا تیرا کوئی مقصد نہ رہے
اور اس (تعالیٰ شانہ) کی مراد و رضا طلب کرنے کے سوا اور کوئی مراد نہ رہے اور وجود کمالیاتِ تباریع وجود
میں سے جو کچھ تیری طرف منسوب ہے اس کی نفی کرنے میں اس کلمہ طیبہ کی مدد سے کوشش کریں تاکہ
اُن کا تیری طرف منسوب ہونا جائز نہ رہے اور تو کمال و حسن و جمال سب کو بیک جا صاحبِ حق
کمال (اللہ تعالیٰ) کی طرف راجع دیکھے اور تو اپنے نفس کو ان سب سے خالی اور ان کے لباس سے
عاری دیکھے پس اس وقت ان کی حقیقت منکشف ہو جاتی اور ان کی ماہیت جلوہ گر ہوتی ہے کیونکہ
ممکن کی حقیقت عدم ہے اور وجود و حیات اور تمام کمالات اس میں مرتبہ و جوبِ تعالٰت سے مستفاد و
مستعار ہیں پس عاریتی کمالات کا اپنی ذات کے لئے دعویٰ کرنا باطل ہے اور غیر سے عاریتالے ہونے
کمال کچھ اس (نفس) کے کمال ہونے کا خیال کرنا ایک فاسد تخیل ہے کسی نے فارسی شعر میں کیا اچھا کہا ہے راجح
و صافی خود بر غم حاسد تاکے ترویج چنین سلع کا سدا کے
تو معدوم خیالی ہستی از تو فاسد باشد خیالی فاسد تاکے

[تو حاسد کے خلاف مرضی اپنی تعریف بکنگ کرنا ہے گا تو ایسی کھوٹی پوچھی کو بکنگ رواج دیتا ہے تو معدوم
(ہست) ہے تیرا اپنی ہستی کا خیال کرنا فاسد ہے تو یہ خیال فاسد بکنگ کرنا ہے گا] اور (نفس) اس دعویٰ تخیلِ امانیت
(خوری) کے ساتھ اپنے رب کی دشمنی اور اس کے کمالات میں شک کرنے والا ہو جائے گا، حدیثِ شریف میں وارد ہوا ہے
تو اپنے نفس کو دشمن سمجھ کیونکہ وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے۔ پس جب (نفس) کمالات کو صاحبِ کمال
کی طرف راجع اور اپنی ذات کو اُن (کمالات) سے خالی راہِ عدم کے ساتھ ملا ہو دیکھے تو اس وقت اُس کو فنا
مائل ہو جاتی ہے اور وہ شر کو خفی اور مرضِ باطنی کے گرداب کی رہائی پالیتا ہے پھر جب وہ فنا کے بعد بقا
کے ساتھ متحقق اور عدم کے بعد وجود ہو ہو پ خفائی کے ساتھ موجود ہو جاتا اور من قتلہ فانا دینہ
(جس کو قتل کرنا ہو اس کا خون نہیں ہونے) کے مطابق ولادتِ ثانیہ کے ساتھ پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اسلامِ حقیقی
سے مشرف ہو جاتا ہے اور اس کا نفس مطمئن ہو جاتا ہے جس کے حق میں راجحہ قرآن حکیمہ [تو اس کو خوش ہے
وہ مجھ سے خوش ہے] وارد ہوا ہے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ

۱۲۸

شیخ باہر کے نام اُن کے واقعات کی تعبیر میں اور اس بیان میں کہ بشری نقل سے جو چہ سے دور نہیں ہوتا
اور استغفار کے فضائل میں مختصر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوبہ مرغوب پہنچکر یا بحث مسرت ہوا
چند واقعات جو آپ نے دیکھے اور خود فرماتے ہیں مطالعہ کئے، پہلا واقعہ بہت واضح ہے اور خوشخبری دلا کر
اس قسم کے بزرگوں کی امانت ایک بلند مرتبہ ہے **وَجَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ لِّعَامِلَةٍ اَوَّلًا** (اور ہم کو متقیوں کا امام بنا) اور
اسی طرح (یہ جو) فقیر آپ کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ میں کچھ لوگوں کو طریقہ بتانا ہوں اس سب کا مقصد
ٹوہنی ہے اور اس سے میں فتنہ کو چاہتا ہوں (یہ واقعہ) ایک بہت بڑی بشارت ہے (مہارے) ساتھ کامل
اتحاد اور استعداد کی جامعیت کی خبر دینے والا ہے، دوسرا واقعہ جو کہ حضرت غوث الاعظم کے طریقہ کی
اجازت کو شامل ہے، سامنے موجود ہونے کے ساتھ مطلق رکھنا ہے جو کچھ وقت و استعداد کے مناسب
استخارہ کے بعد عمل میں لایا جائے تیسرا واقعہ فعل ہے آپ نے اس کو تفصیل سے نہیں لکھا ہے
مختصر یہ ہے کہ نبیوں و واقعات واضح ہیں **رَبَّنَا آتِنَا زُكْرًا وَ بَعُولًا إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**
(اے ہمارے پروردگار! ہمارے لئے ہماری نور کو کامل فرما دے اور ہمیں خستہ نہ رہے) بیشک تو ہم چیز پر قادر ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ حکام وغیرہ کی جانب سے (جو) ظلم و تشدد پہنچتا ہے سب کو حق کی طرف سے
جانتا ہے بلکہ اُس تعالیٰ شانہ کا فعل یقین کرتا ہے اس کے باوجود طبیعت اس سے رنجیدہ ہوتی ہے
اور غم لاحق ہو جاتا ہے جیت رونا ہوتی ہے شاید یہ دید ویدی ہے کیونکہ اگر کچھ حقیقت رکھتی ہو تو
غم و غصہ کا باعث کیوں ہوتی؟ میرے محمد دم یہ زیر تحقیق ہے وہی نہیں ہے لیکن بشریت کے لازم بند
سے منقطع نہیں ہو جاتے والقلب یحزن والحبین تدمح وانابقر اقل یا ابراہیمہ لھز و نون
(دل غمگین ہوتا ہے اور آنکھیں آنسو بہاتی ہیں اور اے ابراہیم! ایک ہمہ گیر پدالی میں غمگین ہیں) [یہ حدیث]
آپ نے سنی ہوگی آخرت کا اجرا و باطن کی نورانیت اسی غم و اندوہ کا ثمرہ ہے یہ دید اور حق جل و علا
کے فعل سے فرحت و مسرت ہونا باطن کا کام ہے اور غم و اندوہ ظاہر سے وابستہ ہے جو باطن سے
مغزول دور ہے۔ **لَقَدْ اَوْفَوْا بِعَهْدِهِمْ رَبِّهِمْ فَخَسَفْنَا سَعْوَاتِهِمْ وَلَنَبْلُوَنَّ هُمْ حُفَّتْ**
وہ منہ کرتا ہے پس نیک کاموں کی طرف صفت کرنا، ویکر دیکر مصائب و مشا کے دور کے کچھ استغفار

پر رضا نفع بخش و محرب ہے اس کو لازم کیا چاہئے پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے استغفار کو لازم کیا اور ایک روایت میں ہے کہ جس نے استغفار کی کثرت کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر شئی سے بخشنے کا اور ہر غم سے کشادگی کا راستہ بنا دے گا اور وہ اس کو بے گمان جگہ سے رزق عطا فرمائے گا۔ یہ فقیر فرض نمازوں کے بعد ستر بار استغفار پڑھتا ہے اور حدیث شریف کے مطابق تین بار استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الحی القیوم واوب الیر باقی استغفر اللہ استغفر اللہ۔ شیخ علی بن ابی بکر قدس سرہ نے معارج الہدای میں کہا ہے اور باثورو مشہور استغفار کی قسم میں سے وہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آپؐ فرمایا جس شخص نے استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم الحی القیوم الذی لا یموت واوب الیرب اغفر لی یکمیں مرتبہ کہا وہ اپنے گھر اپنے اہل و عیال اپنے محلے اپنے شہر اور جس خطہ زمین میں وہ رہتا ہے ان میں کوئی ناپسندیدہ امر نہیں دیکھے گا پس اس استغفار پر صبح و شام دعاؤں کرنی چاہئے پس ہمارے مشائخ و علمائے اہل بیت سے ایک جماعت آپس میں ایک دوسرے کو اس کی تلقین کرتے تھے اور اپنے شاگردوں، اولادوں، خادموں اور اصحاب کو اس کی وصیت کرتے تھے اور اس پر مداومت و ہمیشگی کی ترغیب دلاتے تھے کیونکہ انھوں نے اس میں بہت زیادہ نفع اور بڑی برکت اور مصائب کا بہت زیادہ دفعیہ دیکھا ہے۔

مکتوبات

مولانا محمد حنیف کے نام مراقبات کو خاص طرز میں بیان کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلی الاعلی والصلاة والسلام علی رسولہ المصطفیٰ وعلی الہ وصحبہ
الہدۃ النقی، مدت ہوئی کتاب نے اپنے ظاہری احوال اور باطنی کیفیات کے متعلق کچھ نہیں لکھا ہے
(خدا کرے) مولانا میرت والے ہوں، میرے مخدوم! ع

ازہر چرمی رودخنی دوست خوشتر است (دوست کی جو بات ہو جان کی جائے پسندیدہ)

بزرگوں نے کہا ہے کہ مراقبہ (سے مراد) بندہ کے بارے میں حق سبحانہ و تعالیٰ کی دائمی اطلاع کا اور اس
بندہ کو اس تعالیٰ شانہ کے علم و حضور کا علم ہے، جانا چاہئے کہ (مراقبہ کا) یہ مرتبہ چندینے درپے
مراقبات کا مقتضی ہے۔ پہلا مراقبہ یہ ہے کہ جب سالک اس نسبت شریفی کی مشق کے لئے تیار ہوتا ہے

اور اس مراقبہ کو اپنا نصب العین بنالینا ہے یہاں تک کہ سالک اس مراقبہ کے اثر میں آجاتا ہے اور یہ مراقبہ ملک (صفتِ راسخ) کا رنگ اختیار کر لیتا ہے تو اس وقت اس تعلیقِ علم کو اپنے شامل حال پانا اور وجود کے ذرات میں سے ہر ذرہ کے ساتھ محیط کیسے ہے اور اس کا ظاہر و باطن میں مراہت کرنا محسوس ہوتا ہے اور قاتلِ حُرُوبِ اللہ ھُمَّ الْغُلَبَاتُ ھو کر پس بیشک اللہ تعالیٰ کا گروہ ہی غالب ہے اس کے مصداق اس صفت کا زور اس کے وجود پر غالب آجاتا ہے اور اس کے بالمقابل سالک کا وجود ضعیف و ناپید معلوم ہوتا ہے۔
 دوسرا مراقبہ یہ ہے کہ اس تعلق سے غلبہ محبت و کمالِ درجہ کی کشش کے باعث علم کی صفت میں آجاتے اور خبری (ظنی) علم سے کئی (اصلی) علم کی طرف مائل ہو جاتے اور نمونہ سے حقیقت کی طرف پڑھتے اور اس صفت کو بھی اُس تعلق کی طرح وجود کے ذرات کو محیط اور ظاہر و باطن میں مراہت کیا ہوا دیکھے۔
 تیسرا مراقبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بے حد عنایت سے اس صفت سے ترقی کر کے حضورِ ذاتی میں کہ جس مقام میں ذاتِ عزیز پرانہ خود بخود حاضر ہے عروج کرے اور صفت کی راہ سے موصوف تک پہنچے اور اُس حضور میں گزر پانے کے بعد محو و فانی ہو جائے اور اپنے پُر نفرت حضور سے کئی کر اس حضور کے ساتھ جو میرا سر نور سے متعلق ہو جائے۔ دوستوں سے دعا کی امید ہے والسلام

مکتوبات

جامی نظام کو لابی کے نام اختصار کے طور پر لفظ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

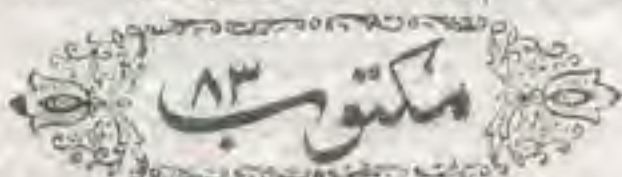
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيدنا المورثي صاحب قباب
 قوسین اودافى وعلى الہ واصحابہ البرة النقی، برادر عزیزیم حاجی ابونزہب نے ان فقرات کے ساتھ اُس عزیزِ آپ کے محبت و اخلاص کا اظہار فرمایا اور باطنی تعلقات کو واضح کیا۔ میرے خادم! اس گروہ سے محبت کرنے والا اس گروہ کے ساتھ ہے اور ان کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہے امر و مع من احب
 آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے [نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والنجہ کی حدیث ہے جو طریقہ کہ آپ نے اخذ کیا ہے اس کی قدر کریں، اس پر اتنی مدد و منت کریں کہ یہ نسبت شریف دل کا ملک (صفتِ راسخ) ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ حضور اس کی صفت لازمہ بن جائے جو نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے جیسا کہ مستاقوت۔ امور کی صفت اور دیکھنا قوتِ باصرہ کی صفت ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی بے انتہا عنایت سے دل کو مطلوبِ حقیقی کے واسطے اس قدر بے تعلقی پیدا ہو جاتی ہے کہ اس کو ہرگز

یاد نہیں آتا حتیٰ کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو یاد کرنا چاہے تب بھی اس کو یاد نہیں آتا۔ اس نیاں کی وجہ ہے جو کہ دل کو ماسوا سے متصل ہو گیا ہے وہ کسی خوشی کے ساتھ خوش ہوتا ہے اور کسی غم کے ساتھ غمگین ہوتا ہے اس حالت کو فنائے قلبی سے تعبیر کیا جاتا ہے جانا چاہیے کہ اس فنا میں اگرچہ اشیاء کا علم وسعت جہت سے رخصت ہو چکا ہے اور اس کا علمی و حسی تعلق ماسوا سے ختم ہو چکا ہے لیکن اس کا نفس حاضر اور علم حضور (یعنی ذات کا علم) ابھی تک موجود ہے (اور) جسمی کا دعویٰ اور انانیت (میں اپنا) قائم ہے جب غایت (الہی) کی سیقت سے عارف اپنی ذات کے عدم ہونے کو معلوم کر لیتا اور دیکھ لیتا اور بان لیتا ہے کہ وجود اور توالیع وجود خاص رب معبود کے کمال کے اوصاف میں سے ہے اگر ممکن میں ہیں تو اسی مقدس بارگاہ سے مستغاث و متغادر ہیں تو اسوقت بلاشبہ سعادت کی کھڑکی اس پر کھل جاتی ہے اور مطلوب کی خوشبو اس کے ریاغ میں جا پہنچی ہے۔

پہل بدانتی کہ ظلی کہستی فارغی گرمردی و گریستی

[جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مردہ ہو یا زندہ تو بے فکر ہے]

یہ دیدہ بھلی صفات سے ہے جب پدید بقا آجائے تو ہو سکتا ہے کہ آیت کریمہ (إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) (۱۵۸) کے اشارے کے مطابق ان عاریتی کمالات یعنی توالیع وجود اور تمام صفات کمالی کو پوری طرح ان کے اہل کے سپرد کر دیتا ہے اور ظلال کو اصول کے ساتھ ملا ہوا پاتا ہے اور اپنے آپ کو جو کہ ان کمالات کا آئینہ تھا خالی اور عدم محض کے ساتھ ملتی دیکھتا ہے، اس کی پہلی شے جو کچھ مقصود تھا اسوقت حاصل ہو جاتا ہے اور اسلام حقیقی کی طرف راہ پالیتا ہے، یہ کمال فنائے نفس کے ساتھ وابستہ ہے۔ یہ ہے سب و سلوک کا خلا اور اہل کمال کے حال کا ثمرہ، اس طریقہ کا سلوک سنن غالبہ کی پیروی اور ناپسندیدہ بدعت اجتناب کے ساتھ وابستہ اور شیخ مقتدا (پیر) کی محبت پر کامل استحکام کا ہونا ہے، مرید محبت کے رابطہ کے ذریعہ جو کہ وہ شیخ متذکر کے ساتھ رکھتا ہے لمحہ بلحاظ اس کے رنگ میں رنگا جاتا اور اس کے کمالات کے ساتھ رنگین ہو جاتا ہے۔



میرزا محمد صادق کے نام اس بارے میں کہ معاملہ دو چیزوں یعنی صاحب فریاد علی الصلوٰۃ والسلام کے اقتداء اور شیخ مقتدا کی محبت پر موقوف اور قصا و قدر کے مسئلہ کی تشریح میں تحریر فرمایا۔

حضور صلوٰۃ اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب جو آپ نے قاصد کے ہمراہ ارسال کیا تھا پہنچا چونکہ دوستوں کی عافیت و سلامتی پر شغل تھا مسرت و شادمانی کا باعث ہوا، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ اور سنت منورہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کے راستہ پر استقامت و مداومت نصیب فرمائے پس بلاشبہ یہی کام کی اصل ہے اور اسی پر نجات کا مدار ہے اور اس کے علاوہ بے فائدہ زحمت اٹھانا ہے میرے مخدوم! اگر دو چیزوں یعنی صاحب شریعت (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتباع اور شیخ مقتدا (پیر) کی محبت میں استقامت و استحکام ہے اور احوال و مواجید (کیفیات) میں سے کچھ بھی نہیں ہے تو غم نہیں ہے آخر کار اس کو سب کچھ دیدیں گے اور اکابر کے احوال و مواجید اس کو مخدوم نہیں چھوڑیں گے اور اگر ان دو چیزوں میں سے کسی ایک میں خلل ہے اور اس کو احوال و مواجید حاصل ہیں تو خرابی کے سوا کچھ نہیں ہے اور وہ جو کچھ رکھتا ہے استدراج کی قسم سے ہے اس مقصد کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے، ملاقات حاصل ہونے تک ذکر و فکر میں مشغول رہیں، اور غیر جنس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے بچتے رہیں فرمنا ہذا لکن نقل من الاسد [جنتاؤ شیر سے بھاگتا ہے اس سے زیادہ اُن سے بھاگنا]

یہ جو آپ نے لکھا تھا کہ اُسی دن سے ان کی خدمت سے پرہیز کیا اور اس کلام کے سنتے سے توبہ کی "اس پر اللہ سبحانہ کا شکر ہے" حق سبحانہ اس پر استقامت عطا فرمائے، اگر آپ اکابر کے کلام کا شوق رکھتے ہیں تو ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتیب و رسائل کا مطالعہ کریں میرے مخدوم آپ نے جو چار سوال وہاں کے شیوخ کے بارے میں کئے ہیں واضح ہوئے پہلا سوال فضا و قدر کے مسئلہ سے تعلق رکھتا ہے اگر آپ نے اس جماعت کے امتحان کی راہ سے لکھا ہے اور مقصود ان کو الزام دینا ہے تو بات کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور اگر اس بارے میں کوئی شک و شبہ دل میں رہا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ فضا و قدر کا مسئلہ اللہ جل شانہ کے اسرار میں سے ایک ستر ہے اس مسئلہ میں باہم گفتگو کرنا اور حیران میں کرنا ممنوع ہے اس معاملہ میں ممانعت کی حدیں بہت ہیں جو کچھ ہم پر لازم ہو وہ اوامر کو بجالانا اور نواہی سے بچنا ہے اس مسئلہ میں غور کرنے کے لئے فرمایا نہیں گیا ہے بلکہ منع کیا گیا ہے اس معاملہ کی حقیقت کو حق جل و علا کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے جس چیز کے ساتھ (ہمیں) مکلف کیا گیا ہے نذر ہی و احسان مندی کے ساتھ اس کے بجا لانے میں کوشش کرنی چاہئے، یہ ہے سب سے زیادہ سلامتی کا راستہ۔ میرے مخدوم! اس مسئلہ میں جو کچھ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے اس کے موافق اعتقاد درست رکھنا چاہئے اور شک میں ڈلنے والی باتوں اور چون و چرا میں نہیں جانا چاہئے کہ (یہ منع ہے۔

آپ جان لیں کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ بندہ کے تمام افعال خیر میں یا شر میں سب قی سوائے
 کی تقدیر و ارادہ سے ہیں، والقدر خیر و شره من الله تعالیٰ [اور اس کے خیر و شر کا مقدر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے ہے] اور تقدیر خلق و ایجاد سے عبارت ہے اولیٰ بات معلوم ہے کہ خالق و موجد اُمس
 تعالیٰ شانہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے لا الہ الا هو خالق کل شیء فاخذوا ذلک [اُس کے سوا کوئی جزو
 نہیں وہ ہر چیز کا خالق ہے پس اسی کی عبارت کرو] اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَفَاعْمَلُوا لَہٗ [اور اللہ
 نے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا] مغترلو قدر یہ نے نہایت جہالت و حماقت کی وجہ سے قضا و قدر کا
 انکار کر کے بندہ کے افعال کو بندہ کی قدرت و اختیار سے منسوب کیا ہے اور بندہ کو افعال کا خالق
 کہا ہے ضلوا فاضلوا [وہ خود بھی گمراہ ہوئے پس انھوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا] علمائے کہا ہے کہ
 مجوس اُن سے بہتر حالت والے ہیں کہ وہ ایک شریک کہتے ہیں اور یہ لوگ اللہ اور پیشا و شرکا ثابت کرتے ہیں
 ہم اصل بات کی طرف جاتے اور کہتے ہیں کہ خیر و شر کی تقدیر اور نسبت خلق حق تعالیٰ کی طرف
 منسوب ہونے کے باوجود بندہ کے ارادہ و اختیار کو بھی اس کے وجود و فعل میں دخل دیا گیا ہے، اول
 صرف ارادہ بندہ کی جانب سے ہوتا ہے اس کے بعد اس کے موافق حق تعالیٰ خلق پیدا فرماتا ہے اور
 ارادہ کے اس استعمال ہی کو کسب کہتے ہیں پس خلق حق جل و علا کا فعل ہے اور اس کا کسب بندہ
 کی طرف سے ہے۔ اور یہ جو آپ نے لا تنفخوا في دفة الابدانہ [اس اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر
 کوئی ذرہ حرکت نہیں کرنا] وغیرہ لکھا ہے تو یہ حق تعالیٰ کے پیدا کرنے کے اعتبار سے ہے اور مقتول کے عوض
 میں قاتل کو قتل کرنا اور گنہگار کو ملامت کرنا اور اس کو سزا کا عذاب دینا کسب کے اعتبار سے ہے اور
 رفرقہ جبرہ ارادہ و اختیار کو بندہ سے نہی کرتے ہیں اور اس کو افعال کے صادر ہونے میں مجبور جانتے
 ہیں جیسا کہ درخت کی شاخوں کو کوئی شخص ہلائے بلکہ فعل کی نسبت بندہ کی طرف نہیں کرتے اور ان
 افعال کا قائل حق تعالیٰ کو جانتے ہیں اور یہ کفر ہے اور ایسا اعتقاد رکھنے والا کافر ہے، وہ لوگ کہتے
 ہیں کہ نیک فعل پر ثواب [اصل] ہوگا اور شرے فعل پر عذاب ہیں ہوگا اور کافر و گنہگار لوگ محذور
 ہیں، ان سب کے لئے کوئی پرسش اور کوئی ممتز نہیں ہے کیونکہ تمام افعال حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں
 اور یہ لوگ مجبور ہیں اور یہ [عقیدہ] کفر ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَفَقُولُوا لِمَنۢ شِئْنَا وَنَحْنُ نَعْمَلُ لَہٗ [ان کو
 ذرا ٹھہراؤ بیشک ان سے پہچان جائے گا] قَوْلَ رَبِّکَ لَنَشۡئَہُنَّ لَہُمَا اَحْمٰعِیۡنَ عَمَّا کَانُوۡا یَعْمَلُوۡنَ [پس آپ کے
 رب کی قسم ہم ان سے ان کے اعمال کے متعلق ضرور پوچھیں گے]۔ رفرقہ مہر جبرہ ہی لوگ ہیں جو کہ ستر
 پیغمبروں کی زبان سے لعنت کئے گئے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ان بد اطواروں کا مذہب

ظاہری عقل سے بھی باطل ہے کیونکہ رشتہ والے کی حرکت میں کہ جس کا ہاتھ اس کے اختیار کے بغیر ملتا ہے اور اس شخص کی حرکت میں جو اپنا ہاتھ خود دہانا ہے واضح فرق ہے کہ پہلی حرکت اختیاری نہیں ہے اور دوسری حرکت اختیاری ہے اور تفصیل قطعیہ (آیات قرآنی و احادیث متواترہ) اس مذہب کی نفی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **حَرَامٌ كَا نُوا يَعْمَلُونَ** (وہ ان سے اعمال کا بدلہ ہے) اور اللہ سبحانہ فرماتا ہے: **مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحَاطَ بِهَا مَرَدُّهَا** (میں جس کا چاہے ایمان لائے اور جس کا چاہے کفر کرے، بیشک ہم نے ظالموں کے لئے آگ تیار کر رکھی ہے کہ جس کے مزیدے ان کو گھیرے ہوئے ہوں گے)۔ اگر بندوں سے اختیار بالکل چھین لیا گیا تو تاویضی تعالیٰ ظلم کی نسبت ان کی طرف کیوں فرماتا، **وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ** (اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی اپنے اور پر ظلم کر رہے تھے) بہت سے محدابے دین لوگ چاہتے ہیں کہ اپنے اختیار کے سلب کے بہانے احکام شرعیہ کی پابندی سے جھوٹ جہاںیں اور آخرت کی پریشانیوں سے جو حرام امور کے انکباب پر موجود ہے اپنے آپ کو آزاد کر لیں اور اپنے آپ کو معذور و مجبور جانیں (وہ بات ظاہر ہے کہ یہ دیکھا سقدا اختیار و طاقت حاصل ہے کہ اوپر و نواہی کی ذمہ داری سے جبہ برآ ہو سکے اس لئے کہ کسی چیز کو پکڑ کر پٹلاتے اور دشت کی حرکت میں فرقی واضح ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا ہے، حق تعالیٰ کریم ہے، بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ مظہف نہیں کیا ہے اسی قدر افعال کا مظہف کیا ہے کہ جس کو وہ پورا کر سکیں **كَلِمَاتٍ اللّٰهُ نَفْسًا اَوْ نَفْسًا** (اللہ تعالیٰ ہر شخص کو اس کی طاقت و اختیار کے مطابق ہی مظہف بناتا ہے)۔ اس جماعت کا تعجب معاملہ ہے کہ جو لوگ اس جماعت کی اطاعت نہیں کرتے اور ان کو ایذا پہنچاتے ہیں یا ان کو برا قرار دیتے ہیں اور انتقام کے درپے ہوتے ہیں اور اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کو بھی انتقام کو مارتے اور سزا دیتے ہیں اور اگر کسی خیر آدمی کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھتے ہیں تو برا بھلا کہتے ہیں اور اس کو اذیت پہنچاتے ہیں اور معذور و مجبور کہہ کر اس سے چشم پوشی نہیں کرتے اور ان باتوں کے باوجود وہ اس بہانے (عذر مجبوری) سے آخرت کے عذاب سے جو تفصیل (دلائل) قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے چاہتے ہیں کہ رہائی حاصل کریں اور جو کچھ چاہیں کریں، حق تعالیٰ فرماتا ہے: **اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَمْ يَنْصَرِفْ** (بیشک آپ کے رب کا عذاب ضرور آکرے گا اور اسے ٹالنا نہیں سکتا) اگر لوگ کسی دیوانہ کو گھر میں دیکھتے ہیں تو معذور قرار دیتے ہیں اور اسی طرح جو گناہ بھی دیوانہ کرتا ہے کوئی شخص اُس سے باز نہیں کرتا سب کہتے ہیں کہ دیوانہ ہے اور عقل و اختیار سے خارج ہے صریح عیب نبود گناہ ہے مگر گناہ کی گناہ کوئی دیوانہ کوئی گناہ کرتا ہے تو حسب نہیں ہے)

لوگوں نے رسولوں کی تکذیب کی تھی) کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام (قرآن مجید) میں اور اپنے انبیاء علیہم السلام کی زبان پر کفر کو ناپسندیدہ اور بُرا فرمایا ہے اور کافروں کو ملعون اور اپنی رحمت سے مبرا اور نجات دیا ہے اور دائمی عذاب جو کہ ختم ہونے والا نہیں ہے ان کی جزا ٹھہرائی ہے اور نیز اس اعتقاد کو جہالت ٹھہرایا ہے کسی چیز کے ارادہ سے رضا مندی لازم نہیں آتی کیونکہ کفر و گناہ حق جل و علا کے ارادہ سے ہیں اس کے پسندیدہ ہیں پس جیسا کہ قرآن مجید سے واضح و روشن ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ مشرکوں کا یہ قول (جو آیت مذکورہ میں ہے) جبر کے مذہب کے موافق ہے اولاً ان کی غرض اس فعل میں اپنے آپ سے اختیار کی نفی کرنا ہے تو بعید نہیں ہے حق تعالیٰ نے ان لوگوں کا رد فرمایا ہے کیونکہ یہ اعتقاد باطل ہے جیسا کہ گذر چکا ہے اور نیز ہو سکتا ہے کہ ان مردودوں کا یہ قول اسٹنڈرڈ مبنی مذاق کے طور پر ہو کہ اعتقاد کی رو سے جیسا کہ مفسرین نے کہا ہے اور اس سے جو کہ ہم نے آیہ کریمہ کے بارے میں بیان کیا ہے معتزلہ کا استدلال جو کہ انھوں نے اس آیت سے اپنے مذہب پر کیا ہے ساقط ہو گیا کیونکہ ان کا استدلال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کافروں کی معذرت کو قبول نہیں کیا جو انھوں نے کی ہے کہ ہمارا شرک اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت سے ہے اور ان کو اس قول کے ساتھ عذاب کا مستحق ٹھہرایا اور (پھر) فرمایا اَحْسَنُ مَا تَحْتٰی اَسْأَلُ اِلَہِا نَکَ کہ ہمارا عذاب چکیں گے [پس معلوم ہوا کہ تقدیر خیر و شر حق سبحانہ کی طرف سے نہیں ہے بلکہ بندہ اپنے فعل کی ایجاد میں مستقل (یا اختیار) ہے، اور اس استدلال کے) ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کلام سے ان کی غرض اپنے فعل سے معذرت کرنا نہیں ہے کیونکہ وہ اُس کو بُرا نہیں جانتے تھے بلکہ ان کا مطلب اپنے فعل کو برا بنانا ہے کہ ہمارا فعل حق تعالیٰ کے ارادہ کے مطابق اور اس کا پسندیدہ ہے اور یہ اعتقاد باطل ہے کیونکہ ارادہ کے مطابق تو ہوگا لیکن پسندیدہ نہیں ہوگا جیسا کہ گذر چکا ہے۔ اگر کہا جائے کہ جب بندوں کے افعال حق تعالیٰ کے ارادہ سے ہیں اور خیر و شر کا مقدر ہونا ازل میں طے ہو چکا ہے تو بندہ کو اختیار نہیں رہا اولاً (بندوں) سے خیر و شر کے افعال کا صادر ہونا واجب ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ ازل میں چاہا اور مقدّر کیا ہے کہ بندہ اپنے اختیار سے فعل کرے یا نہ کرے زیادہ یہ ہے کہ یہ تقدیر اختیار کا باعث ہے اور یہی اختیار کو ثابت کرنے والے ہیں نہ کہ اختیار کی نفی کرنے والے اور نیز ہم کہتے ہیں کہ اگر قصائے ازل میں اختیار کے معنی ہوتے تو چاہے کہ حق تعالیٰ اپنے افعال میں روزانہ پیش آنے والے واقعات کی ایجاد میں مختار نہ ہو کیونکہ ان افعال کو ضرور تقدیر و ارادہ کے موافق واقع ہوتا چاہئے جب ویسا نہیں ہے تو ایسا بھی نہیں ہے، والسلام علی من اتبع الهدی والتزم متابعا المصطفیٰ علیہ و علی الصلوٰت والتسلیمات والتقیات والبرکات العلی۔

مکتوبہ

مولانا عارف لامہودی کے نام فکرائے لطائف کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوات و ارسالی تسلیات کے بعد عرض کرنا ہے کہ جو مکتوبہ مرغوب آپ نے ان دفتروں میں بھیجا تھا پہنچ کر مسرت کا باعث ہوا، اثر کے زائل ہونے اور عین کے زوال کے آغاز کے بارے میں آپ نے لکھا تھا کہ آپ نے میرے حق میں ایسی ہی بشارت دی تھی، میرے مخدوم! عین کا زائل ہونا اثر کے زائل ہونے کی نسبت زیادہ آسان ہے پس عین کا زائل ہونا مقدم ہو گا اسی لئے بعض کو عین کے زوال کے بعد اثر کا زوال بھی ہوتا ہے اور بعض کو عین ہونا اس لئے اثر کے زائل ہونے میں مٹاؤ کا اختلاف ہے۔ سالک کو فنا حاصل ہونے کے بعد بعض عین و اثر (دونوں) کے زائل ہونے کے قائل ہو گئے ہیں اور بعض نے اثر کے زائل ہونے کو جائز نہیں رکھا اور حق اس بارے میں یہ ہے کہ اگر سالک کا مبداء تعین مرتبہ شیون سے ہو تو اس کے عین ثابتہ تک وصول اور اس میں فنا حاصل ہونے کے بعد اس کے حق میں عین و اثر کا زائل ہونا واقع ہے کیونکہ شیون کو عالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ عالم صفات کا ظیل ہے نہ کہ شیون کا ظیل، پس کسی شان میں فنا حاصل ہونے سے عطلی قائل نہ آئے گی اور عین و اثر کو زائل کرنے والی ہوگی، اور اگر سالک کا عین ثابتہ مقام صفات سے ہے تو صفت میں سالک کا وصول و فنا ہونا اس کے وجود کو بالکل محو (فنا) کرنے والا نہیں ہوتا اور اس کا اثر زائل نہیں ہوتا کیونکہ سالک کا وجود اسی صفت کا اثر و ظیل ہے۔ آپ نے جو کچھ بشارت اس فقیر سے نقل کی ہے آپ کے دل سے بھول ہوئی ہے فقیر نے اس طرح سے ہرگز نہیں کہا ہو گا۔ اور شیخ ابو سعید ابوالخیر (قدس سرہ) عین و اثر کے زوال کے قائل ہیں جیسا کہ انھوں نے اثر کے زوال کے متعلق سوال کے جواب میں فرمایا ہے وَلَا تَبْتَغِي وَلَا تَتَرَا اَدْرَهُ بَاتِي رَكْعَةً اَدْرَهُ جَوْدَةً [عین نہیں رہتا اثر کہاں سے رہے گا رباعی

جسم ہمہ اشک گشت چشم بگریست در عشق تو بے جسم ہی بایدرست

از من اثری نہ انداز عشق از حمیت چوں من ہمہ معشوق خدم عاشق کیمیت

(میرا تمام جسم آنسو بن گیا اور میری آنکھ نے گریہ کیا، میرے عشق میں جسم کے بغیر ہی زندہ رہنا چاہئے، مجھ سے کوئی اثر

باقی نہیں رہا (تو مجھ سے) یہ عشق کس چیز سے ہے، جب میں میرا معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہے)

لیکن اس رباعی کے آخری مصرع میں کلام کی گنجائش ہے کیونکہ عاشق اس وقت میں صحرائے عدم کی طرف

کونج کر چکا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رہا اور وہ امانیت کو رو بہ زوال لا چکا ہے انا الحق (جس کی ہوں) کون کہے اور میں ہمہ عشوق شرم (جس سے ہر عشوق ہو گیا) کی کیا گنجائش ہے اس مقام سے عارف کا نصیب فنا وستی ہے اور اہل امانت کو امانتیں دلیں کرنا ہے اور کلمہ انا (تس) کے مورد کا نکل ہونا جو ہے تو او نشوی و لیگ گم جہد کنی جائے ہر سی کمر تو تو فی بر خیزد

(تو وہ تو نہیں بوجائے گا لیکن اگر کوشش کرے تو ایسی جگہ پہنچ جائے گا کہ مجھ سے تیرا ہونا بجا رہے گا)

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت علی (ع) و اہل ثانی قدس سرہ کے کتوبات میں واقع ہے کہ دنیا نام راستہ پانچ قدم ہے تین عالم امر کے اور دو عالم خلق کے۔ تین قدم جو عالم امر کے ہیں کونے ہیں اور عالم خلق کے دو قدم) کیا چیز ہیں میرے محمد عبارت کے نقل کرنے میں فرق ہو گیا ہے کتوبات میں اس طرح ہے کہ یہ راہ کہ ہم چھڑ کر نہ کے دیے ہیں کئی سات قدم ہے دو عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے آپ جان لیں کہ عالم امر کے پانچ قدم و لطائف قلب مدور و مستخرج و خفی و اخی ہیں اور عالم خلق کے دو قدم) قالب و نفس ہیں آپ کے پوچھا تھا کہ فنائے روح کس چیز سے عبارت ہے اور اس کی علامت کیا ہے اور وہ فنائے نفس پر مقدم ہے یا نہیں؟ آپ جان لیں کہ ہر طبقہ کی فنا اس لطیف کے اپنی اصل تک پہنچنے سے واجب ہے اور چونکہ روح کی اصل صفات بلکہ ظلال صفات کے مفاہ سے ہے کیونکہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے اصول اسماء و صفات کے ظلال کے دائرہ میں داخل ہیں کہ ان میں میر واقع ہونا ولایت صغریٰ ہے جو کہ اولیاء اللہ کی ولایت ہے، پس فنائے روح صفات کے ظلال تک وصول سے عبارت ہے جیسا کہ قالب کی اصل احوال و اجہی تعالیٰ کے مقام سے ہے اور اس کی فنا اس کے اس مقام تک وصول سے وابستہ ہے اس دائرہ ظلال سے گذر جانے کے بعد اسماء و صفات و شیون و تزیینات کا دائرہ ہے کہ اس میں میر واقع ہونا ولایت کبریٰ ہے جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات کی ولایت ہے، عالم امر کے پانچوں جواہر (لطائف) کے عروج کی انتہا اس دائرہ کی نہایت تک ہے اور اس دائرہ سے گذرنے کے بعد ان کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گذرنے کے بعد ان اصول کے اصول کا دائرہ ہے اور اس سے گذرنے کے بعد دائرہ کی ایک قوس (نصف دائرہ) ہے جو کہ ان سب (ذاتیوں) دائروں کی اصل ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ اللہ سبحانہ بسر دے تخریر فرمایا ہے کہ ان تینوں قسم کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اس (نفس) کو اطمینان کا حصول اس مقام میں میسر ہوتا ہے انا اور اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کا کمال عالم امر کے کمالات سے اوپر ہے اور اس کا کمال طور سے فنا ہو جانا ان تینوں قسم کے

اصول تک وصول سے وابستہ ہے پس فنائے نفس فنائے روح کے بعد ایک عالم ہمارے لطائف کی فنا کے بعد ہوگی اور یہ جو ہم نے اس کا اس طور سے فنا ہوتا کہا ہے یہ اس لئے ہے کہ فنائے نفس اور اس کے اطمینان کی ابتداء اسما و صفات کے غفلت کے دائرہ سے ہے جو کہ ولایت صغریٰ ہے لیکن اس مقام میں فنا کی صورت ہے فنا کی حقیقت ان نبیوں قسم کے اصول کے ساتھ وابستہ ہے ارباب ولایت صغریٰ بھی نفس کے فنا اور مطمئن ہوجانے کی خبر دیتے ہیں لیکن چونکہ اس مقام میں فنا کی حقیقت نہیں ہے اس لئے کہتے ہیں سے

ہر چیز کے مطمئن گردو ہرگز صفات خوردہ گردو

[اگر ہم نفس مطمئنہ ہوجائے یہ بھی اپنی صفات (عادات) سے ہرگز باز نہیں آتا]

اور جو شخص کہ فنا کی حقیقت کو پہنچ چکا ہے وہ کہتا ہے کہ فنا و اطمینان کے بعد اس میں بال بھر مخالفت (بھی) نہیں رہتی اطاعت و تسلیم کے سوا اس کا کوئی کام نہیں ہے اور السلام۔

مکتوبہ

ترجمہ یا ترجمہ پوری کے نام اطمینان نفس کی تحقیق اور ان کے اخلاقیات کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ آپ کا مکتوبہ مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا آپ نے لکھا تھا کہ ایمین و اثر کا زائل ہونا ولایت کبریٰ کا کمال ہے اور جو فنائے نفس کہ ولایت صغریٰ میں پیش آتی ہے ان دونوں میں فرق واضح نہیں ہوتا امیدوار ہے کہ اس فرق کی بابت رجائی فرمائیں گے میرے مخدوم! فنائے نفس عین و اثر کے زائل ہونے سے وابستہ ہے لیکن ایک کو ولایت کبریٰ کے ساتھ اور دوسرے کو ولایت صغریٰ کے ساتھ فاضل کرنا آپ کے کہاں دیکھا ہے اور کس سے سنا ہے فقیر نے خود نہیں کہا ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) کے مکتوبات میں (بھی) نہیں ہے جس شخص سے آپ نے سنا ہے اسی سے اس کا اصل مطلب کریں ہاں اگر اس معنی میں کہیں کہ فنائے نفس کی ابتداء ولایت صغریٰ میں ہے اور اس کا کمال ولایت کبریٰ تک پہنچنے سے بلکہ فاضل الہیہ کے استعمال کے ساتھ وابستہ ہے جو کہ کمالان نبوت سے تعلق رکھنے میں خود مست ہے کیونکہ ولایت صغریٰ میں اگرچہ ایک گونہ فنا و اطمینان حاصل ہوجاتا ہے لیکن اس میں نہیں کہ نفس اپنے بُرے اوصاف سے بالکل مبرا ہوجائے اور اخلاق ذمیرہ سے پوری طرح حالی ہوجائے اسی لئے اس ولایت والے حضرات کہتے ہیں سے

ہر چند کہ مطمئن گرد
ہرگز اسفات خود نگردد

۱۳۹
[اگرچہ نفس مطمئن ہو جائے (پھر بھی) اس کی صفات و عادات سے ہرگز باز نہیں آتا]
حضرت عالی (قدس سرہ) جو کہ ولایت کبریٰ تک پہنچے ہیں بلکہ کمالات نبوت کے ساتھ مشرب ہوئے ہیں فرما
ہیں کہ نفس کو فنا و اطمینان (حاصل ہونے) کے بعد مخالفت کی مجال نہیں رہتی اور اس سے بال بھر بھی رائے
کی مرضی کے خلاف تصور نہیں ہے اور وہ ستمناک و متفرق ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کا اور اپنے ماسوا کا
کوئی شعور نہیں رکھتا جس واقعہ میں آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم کو دیکھا ہے اور حضرت
امیر (علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو بھی دیکھا، نیک و مبارک ہے بظاہر آپ کو حضرت امیر المؤمنین (کرم اللہ وجہہ
سے حصہ ہوا اور دوسری مرتبہ جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ السلام کو ازواج
مطہرات کے ساتھ دیکھا ہے اور ان اہمات المؤمنین کی جانب سے عنایات مشاہدہ کی ہیں گویا آپ ان کے
فیوض و برکات سے بھی بہرہ مند ہوئے ہیں اور کمالات و ولایت کو اس کمال کے ساتھ جو کہ کمالات نبوت کے
مناسب ہے جمع کیا ہے اور دوسرے واقعات ہیں کہ فقیر نے آپ کو ایک خاص گھوڑا دیا اور سوار کیا اور اپنے
ساتھ لے گیا اور حضرت میکائیل سے مہربانی و عنایت کا مشاہدہ کرنا اور ان کا یہ کہنا کہ میرا بھائی جبرئیل
تیرے ساتھ بہت ملاقات کرتا ہے اور یہ محبوبیت کے سبب سے ہے یا آپ میں محبوبیت کی شان ہے اور
فرشتوں کو جبین معورتوں اور شاندار لباس میں دیکھنا اور آسمان سے چاند کی چاندنی کی مانند کسی چیز کا نیچے
آکر آپ کے سامنے گر پڑنا اور روئے زمین کا اس کی چمک سے روشن ہو جانا بہت واضح و بلند واقعات ہیں
اور ان میں سے بعض بظاہر اس سے زیادہ بلند ہیں جو کچھ کہ آپ کو اس وقت حاصل ہے۔ مختصر یہ ہے کہ (یہ)
واقعات بشارات ہیں امیدوار ہیں۔

چشم دارم کہ دہی اشک مرا حسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

(اے وہ! اے!) کہ جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میرے آنسوؤں کو حسن قبول عطا فرمائے گا)

والسلام لولہ و آخر

مکتوب

سیادت پناہ میر مظفر حسین کے نا عشق و شوق اور عدم حصول کے درد کے بیان میں اور محبت
جو کہ محبت کا ثمرہ دینے والی ہے اس کی تکمیل پر ترغیب دینے کے بارے میں مختصر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، اے سیادت پناہ! آپ نے عشق کے شوق اور شوق کے

ولولہ کے بارے میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا، اور عدم حصول کے درد کا اظہار فرمایا تھا واضح ہوا اور لذت بخش مسرت افزا ہوا، یہ

خوش آنکہ براہِ عشق جان داد عشق است کہ جان با تو ادا داد

(وہ شخص خوش نصیب ہے جس نے کہ عشق کے راستہ میں جان دی عشق (ایسی ہی چیز) ہے جس کیلئے جان ہی جاتی ہے) اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بلند کرے اور عشق کی آگ کو بھڑکائے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے پوری طرح رہا کر دے اور مطلب کے ساتھ خاص محبت پیدا کر دے محبت کوئی لمحہ ایسا نہیں چھوڑتی جو کہ محبوب صادق کے نصیب نہ ہو، المرء مع من احب (اوی اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) محبت جس قدر زیادہ قوی ہوگی محبت اسی قدر زیادہ کامل ہوگی، محبت کا زیادہ ہونا حسن و جمال کے علم کی فراوانی کے مطابق ہے، حسن کے دقائق اور جمال و کمال کی باریکیوں کا علم جس قدر زیادہ ہوگا اسی قدر شوق کی آگ زیادہ اور محبت کا شعلہ تیز ہوگا یہ

آترا کہ بحسن دیدہ تیز است این عشق بلائے خائست

(جس شخص کی آنکھ خُس کے ساتھ تیز ہے، یہ عشق (اس کیلئے) گھر سے اٹھنے والی بلا ہے)

عشق کو خُس کے ساتھ واقف ہے اور اول (ازل) ہی سے ہم صحبت ہونے کا عہد موجود ہے، حدیث کثرت کثر اخفیا (میں ایک پوشیدہ خزانہ تھا) اس پر دلالت کرتی ہے۔ یہ

ہر کجا خُس می نماید روست می نہد سر بسجده عشق آن سو

(جہاں بھی خُس اپنا جلوہ دکھاتا ہے عشق اسی طرف سر بسجود ہو جاتا ہے)

اُس کے خُس کی شہرت سے دنیا بالمال ہے اس لئے اس کے عشق کا دروازہ ہمیشہ کھلا ہوا ہے یہ

افسانہ عشق او بہر سوے دیوانہ حسن او بہر کوے

(اس کے عشق کا چرچا ہر طرف ہے، اس کے حسن کا دیوانہ ہر کوئے میں ہے)

عدم حصول کے درد سے غمگین نہ ہوں، ع

بتاریکی دروں آب حیات است (آب حیات تاریکی میں ہے)

اُس مقام کا حصول عین عدم حصول ہے اور جہل عین معرفت ہے، اعرفہمیرا اللہ اشد تعجباً فیہ (اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پہچاننے والا اس کے بارے میں سب سے شدید حیرت زدہ ہے) بیشک معروف کی کثرت کو پانے اور احاطہ کرنے کی حقیقت بشر کی طاقت سے باہر ہے اور سب ہی لوگ اس عدم حصول کے درویش بننا ہیں، بشریت سے نکل جانا اور ذاتِ مطلق کے ساتھ متحقق ہونا ممکن نہیں ہے کہ وہ ذاتِ مطلق کے

سویہ رہت ہو جاتا۔ شیخ عطار قدس سرہ فرماتے ہیں :-

مسیحتی کہ شاپے چوں پیہر نیافت او فقر حق تو رنج کم بر

[یا تو نہیں دیکھتا نہ پیچھے جیسی عظیم انسان مسیحی تھا اس فقر و شہرہ کی قطعاً حاصل نہیں ہوا اس لئے تو بھی ان کی طرح نہ کرنا]

ممکن واجب کی حقیقت سے اور عقیدہ مطلق کی حقیقت سے کیا پائے اور کیا حاصل کرے اس سے جو کچھ حاصل کرے اور پائے گا وہ ذات مطلق کی بلند بارگاہ سے نیچے اور قیہ کی پستی میں داخل ہے اس کے طالب کو اس کے سوا چارہ نہیں ہے کہ اپنے آپ کو بلا بوسی میں رکھے اس پیارہ کی نہایت جیسے کہ اپنے آپ کو غم و محو کر دے اور اپنا کوئی نام و نشان باقی نہ رکھے نہ یہ کہ عہد کو شکر کرے اور سیرت کو حال میں پھینکے۔

عقدا شکر کس نہ شود دام باز چیں کا اینجا جیش بلادیست است دام لا

[عقدا کوئی شکر نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھائے کیونکہ یہاں جیش نہال لگا دیا گیا جیسا کہ ہوا باقیہ میں بنا دینا جو کچھ حال میں ہے]

اس جدائی کی شام کے لئے وصال کی صبح کی کوئی امید نہیں کی گئی ہے، افسوس در افسوس کہ اس غم کی کوئی حد نہیں ہے اور اس درد کا کوئی علاج نہیں ہے۔

ہم صبح وصل جو یاں میں شام نا امیدی کہ سیاہ بخت بھرم شب میں سحر نازد

[شب و گداز کی صبح تلاش کر رہے ہیں لیکن میں ہوں اوجھل الہدیٰ کیونکہ میری ہجرت کا کارہوا سیاہ بخت ہوں اس لئے میری نا آہ آپ نے عاشق کی آرزو مندی اور عشق کی بے نیازی کی بابت لکھا تھا بیشک یہ دونوں ناقص عاشقی و معشوقی کے لازم ہیں سے ہیں یہ جدا نہیں ہوتیں درود من عاشق جب تک جان رکھتا ہے آرزو کے بغیر نہیں رہتا (یہ) اس کی جان کے ساتھ وابستہ ہے لہذا اس کے سارے سامان کے ساتھ چوست ہے اور معشوق ہر وقت بے نیازی کی صفت کے ساتھ ہے (جو کہ) لائل ہونے والی ہیں ہے۔

بنازم این چه استعنا و ناز است گدازم این چه امید دراز است

[میں ناز کرنا ہوں (کہ) یہ کیلے نیازی و ناز ہے میں غمیں رہا ہوں (کیسی طویل امید ہے)]

معشوق کی جانب سے حقد بے نیازی و لاپرواہی زیادہ ہونگی عاشق کی جانب سے عشق کا جوش و آرزو مندی میں گھٹنا اسی قدر زیادہ ہوگا کسی نے خوب کہا ہے :-

نہ تنہا آفتم ز مہمانی دوست بلائے من ز نا پروائی دوست

[محض اس کی خلوص و فیہی سے آئے ہیں ہر جگہ میرے لئے اس کی لاپرواہی کی وجہ سے بھی محسوس]

آپ نے اس بے پرواہی سے کمال کی در خواست کی تھی یہ ناکارہ جو جس قابل ہے جو کچھ ہے بزرگوں کے باطن سے ہے مختصر یہ ہے کہ جن بصر کمال کی آپ کو بشارت دی گئی ہے ان کا شکر بخلا

اور دوسرے مراتب جن کی امید کی گئی ہے اُن کے امیدوار ہیں فان المرء مع من احب [پس
ہیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] محبت کو زیادہ کرنے میں کوشش کریں تاکہ کمالِ درجہ
کی محبت حاصل کر لیں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الهدی والتمیز منابت المصطفیٰ
علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والبرکات والعلیٰ۔

مکتوبات

فقیر خیر الدین حسین کے نام مطلوب کی حقیقت سے ناامیدی اور غیب و شہود کی تفصیل
اور کمالات نماز کے متعلق بعض امور اور اس کی حقیقت کے متعلق اشارات کے بیان میں تحریر فرمایا۔
الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ امیرِ مومنین آپ نے احوال کی شرح اور
کیفیات کے اظہار میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا واضح ہوا اور باطل و لذات کا نصیب ہوا، اللہ تعالیٰ تزییات کے
دروازے ہمیشہ کھلے رکھے، ہمت کو بلند رکھیں جو کچھ میرے پاس پر قائل نہ ہوں۔ رع

آں نقمہ کہ در وہاں سنجید طلبہ [وہ غم طلب کرتا ہی جو غم میں نہیں سنا] ۱۳۲
ممکن واجبِ تعالیٰ سے کیا پائے اور غیرِ مطلق سے کیا حاصل کرے، مفید جو کچھ مطلق سے حاصل کرتا ہے یا
مشاہدہ و ادراک کرتا ہے درجہِ اطلاق سے نیچے ہے اور اس کی استعداد و ادراک کے ساتھ مفید ہے، مطلق
ان قبور سے پاک اور اس ادراک و شہود سے میرا ہے پس اس فتنہ منفر سے ناامیدی کے سو کچھ نصیب نہیں ہو سکتا
عاشقانِ رانصیب از معشوق جز خرابی و جان گدازی نیست
[عاشقوں کو معشوق سے بربادی و جان گدازی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں ہوتا]

شہود و مشاہدہ و ظلال کے ساتھ وابستہ ہے اور درگ و وصل اس جگہ تک ہے کہ (جس پر) وصل کا اطلاق ہو
اور جب معاملہ ظلال سے برص جاتا ہے اور اصل بھی ظل کی مانند راہ میں رہ جاتی ہے تو معاملہ غیبِ الغیب
سے جا چرتا ہے اور سابقہ معاملات پر گندہ ہو جاتے ہیں اور ایمانِ تہود و ایمانِ بالغیب کے ساتھ بدل
جاتا ہے اور لذت و صلوٰۃ، ذوق و شوق کی بجائے بے کیفی اور دروغ آجاتا ہے، کان رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اند الحزن، عنوانِ الفکر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ مغموم اور متاثر
ذکر کرتے تھے [ان بندگوں کی لذت محبوب کی اطاعت میں ہے اور پس اور اُن کا اس کی بندگی پر
موقوف ہے ارحفی یا بلال! اسے بلال مجھے رات بچھا] اسی کی طرف اشارہ ہے اور قرعہ عینی فی الصلوٰۃ

[میری آنکھ کی ٹھنڈک نمازیں ہے] اسی کا ایک رستہ ہے، دوسرے حضرات شہود کی لذت کے ساتھ لطف اندوز ہوتے ہیں اور وصال کے خیال پر فریفتہ ہیں اور ان حضرات نے اس شہود سے آنکھ بند کی ہوئی ہے اور اس وصال کو خیال تصور کر کے غیب کے ساتھ جو کہ شہود پر نزادوں درجہ فضیلت رکھتا ہے مطمئن ہیں اور کمر ہمت اس کی بندگی پر حسرت باندھے ہوئے ہیں۔ تخریمہ اولیٰ (تکبیر اولیٰ) کو جسے وہ امام کے ساتھ پاتے ہیں تجلیات ظہورات سے بہتر جانتے ہیں اور خشوع (عاجزی) اور عجز کی جگہ پر نگاہ جمائے ہوئے کہ حدیث شریفہ متع بصیرۃ بموضع معبودک [انجامی گاہ کو اپنے معبود کی جگہ پر رکھ] جس پر وال ہے اور آیت کریمہ قَدْ أَفْتَحَ الْمَقْبُورَاتِ الَّذِیْنَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ [اور وہ زمین کا مایاب ہے جو اپنی نمازیں خشوع کرنے والے ہیں اس کی مغربہ شہود و مشاہدہ سے زیادہ تصور فرماتے ہیں، نماز اسی (ظاہری) صورت پر موقوف نہیں ہے (بلکہ) عالم غیبِ نعیم میں ایک حقیقت رکھتی ہے جو کہ تمام حقیقتوں سے اوپر اور مشاہدات و تجلیات سے بالاتر ہے شاید کہ حدیث شریف (قدسی) قَعَّ يٰ اَحْمَدُ فَاِنَّ اللّٰهَ بِدَعْوِیِّكَ اَعْلَمُ [اے محمد! اللہ تعالیٰ نمازیں بڑا میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے، جعفر اس (نماز) کی (ظاہری) صورت کی تکمیل میں کوشش کی جائے اور خشوع و آداب کو کامل طور پر ادا کرنے میں جدوجہد کی جائے اس حقیقت کے ساتھ (اسی قدر) مناسب پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اس کی برکات سے بہت زیادہ بہرہ ور ہو جاتا ہے اور جو شخص کہ شہود کی بندش اور ظہورات کی قید میں ہے اس حقیقت سے محروم و مستور ہے اسی بنا پر اس کی صورت کی تکمیل کو جو کہ حقیقت کی طرف ایک راستہ رکھتی ہے مشاہدات و تجلیات سے بہتر سمجھنا اور بلند سمجھتی کے باعث ان پر قناعت نہیں کرنا۔

۱۳۳

بات دوسری طرف چلی گئی ہم (اصل) مطلب پر آتے ہیں جو احوال کہ آپ نے لکھے ہیں سب مقبول و اعلیٰ ہیں اور لذات کا نہ ہونا، سابقہ احوال و مواجید کو برائتہ پانا اور عالم (دنیا) اور صانع عالم (دینا کو بنانے والے) کے درمیان خالق و مخلوق اور صانع و مصنوع ہونے کی نسبت کے علاوہ کسی اور نسبت کا ثابت نہ ہونا یہ سب کمالات مرتبہ نبوت سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس مقام سے کامل مناسبت رکھتے ہیں، حق سبحانہ ہم جیسے محروموں کو ان کمالات سے کامل حصہ عطا فرمائے انہ قریب عجیب [مشک وہ قریب اور قبول کرنے والا ہے] والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ والترم متابعۃ المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰات والتسلیمات و النجیات والبرکات العلیٰ،

مکتوب ۸۸

سیادت پناہ میری بارگاہ کے نام اوقات کو محور رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى: جناب سیادت و نقابت پناہ! (اس دور افتادہ سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، اس صدور کے فقر کے احوال صحر کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عنایت اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و النبی کی شریعت عالیہ اور سنت منورہ کے راستہ پر استقامت کی دعا کی گئی ہے، اوقات کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں اور مولائے حقیقی جن شائے کی خوشبودیوں کے حصے کرنے میں جان و دل سے کوشش کریں، اندھیری راتوں کو گریہ و استغفار کر کے صغیر و کبیر اور اس قبیل مرتبہ میں آخرت کا نادرہ تیار کریں اور دور افتادہ دوستوں کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی تھی یاد رکھیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدی۔

مکتوب ۸۹

میرے معین الہیہ کے نام اس بیان میں کتابل کر پئے، شیخے طلب کو دعا پر کرنا گریز ہے اور اس طریق و رسول کو نایاب فضل بت کر اور اہل بدعت کی عیب تک بچنے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله ذي الجلال والاكرام والصلوة والسلام على رسولہ سید الانام وعلىٰ آلہ الكرام وصحباہ العظام، (آپ کا گرامی نام پچھار مرتبہ بخش ہوا چونکہ شوق کا تجربہ اور درد و طلب پر مشتمل تھا (اس لئے) مزید خوشی حاصل ہوئی، حق سبحانہ اس شوق کی آگ کو شعلہ زن بنائے اور طلب کے شعلہ کو سر بلند کرے تاکہ ماسوائے بالکل رہا کر دے اور مطلوب کی خوشبودار غنیمتیں پہنچائے، عیش و آسائش کے چوں پر فروخت ہر چیز مشوق باقی جملہ سوخت [عشق و شعلہ کے جب وہ جگہ اٹھتا ہے تو مشوق کے علاوہ باقی سب کو جلا دیتا ہے]۔

اس نام مشغولیت کے باوجود و تصدق و طلب و شوق بھی میسر ہو غنیمت اور امید بخش ہے، ایک بزرگ سے ہے کہ اگر (اللہ تعالیٰ) دینا چاہتا تو طلب عوییا آپ کے گم شدہ سہرت کے حاکم ہو کے کی خواہش

۱۶۱ - ان سے مراد خواہ عباد افاضاء و قدس سہرت میں۔

ظاہر کی تھی۔ میرے مخدوم! جو کچھ طالب کے لئے ضروری ہے وہ یہ ہے کہ طلب اور لازم طلب کا اظہار شیخ سے کرے اور وصول کے طریقہ کا متعین کرنا شیخ کے سپرد کرے، عرض کو حکم حاذق سے عرض کا بیان کرنا اگر وہ ہے اس سے ازالہ عرض کے طریقہ کا تعین طلب کرنا فضول بات ہے جو فیض کہ شیخ مرحوم سے پہنچا تھا وہ شیخ کے سپرد سلوک و مبادی تعین کے موافق تھا اگر دوسری جگہ سے (فیض) پہنچے گا تو وہ اس (دوسرے شیخ) کے سپرد سلوک کے مطابق ہوگا اور اس کی ولایت کی حقیقت کے مرتجہ سے جوش مارے گا ہر چشم کا مرزہ دوم ہے اور ہر حقیقت کے اثرات جہاں میں سرچ

ہر خوشی پسندے را حرکتے دگر است (ہر اچھے بیٹے کی حرکات دوسری ہیں) سے اگرچہ اصل مرتجہ ایک ہی ہو لیکن جگہوں کے مختلف ہونے کی وجہ سے اثرات مختلف ہو جاتے ہیں ہر لحاظ اتحاد محال ہے، یہیہ مکرم! ہر طرف سے افادہ و استفادہ کا مدار صحت پر ہے، صاحب منہ لا طالب صحت کی برکت سے اپنی استفادہ و محبت کے موافق شیخ مقرر کے باطن سے فیضیاب ہوتا ہے، ہر وقت صفات زلیہ و عالی ہو کر شیخ کے رنگ میں رنگا جاتا ہے، فنا فی الشیخ ہونا فنا فی اللہ کا مقدمہ ہے، ۵

زبانِ روئے کہ چشمِ تست اول معبود تو پیرِ تست اول

[چونکہ تیری آنکھ بھینسی (ایک کو رو دکھانے والی) ہے اس لئے اول تیرا معبود تیرا پیر ہے] اگر پیر کی محبت پسند ہو تو محض محبت سے بھی شیخ کی توجہ کے مطابق فیضیاب ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں میں بہت فرق ہے شتان و ابغما۔ اوں قری اگر چہ آنسرو علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے باطن سے فیضیاب ہوئے ہیں اور ولایت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہوئے ہیں لیکن صحابہ کرام (رضی اللہ عنہم) کے مرتبہ کو نہیں پہنچے اور خیر الالبابین [تابعین میں بہتر] ہو گئے ہیں، جو محبت کہ آپ فقرار سے رکھتے ہیں اس کو بہت بڑی نعمت تصور فرمائیں اور اس نعمت میں اضافہ طلب کریں، المرء مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) آپ نے سنا ہوگا امید ہے کہ ان کے باطن سے کامل حصہ حاصل کریں گے اور فیضیاب ہوں گے، یہ حقیر لپٹے اندر اس بات کی قابلیت نہیں پاتا کہ اس سے بہت بڑے کام کی درخواست کریں لیکن چونکہ آپ نے حسن ظن کی وجہ سے لکھا ہے امید ہے کہ اس ظن کے مطابق آپ کے ساتھ معاملہ فرمائیں اور ویرانہ سے کوئی خزانہ نکالیں، حدیثِ قدسی ہے اذاعندنا ظن عبدی فی (میں اپنے بندہ کے گمان کے ساتھ ہوں) بہر حال انشاء اللہ تعالیٰ غائبانہ توجہ سے متعلق اپنی جانب سے دریغ نہیں کرے گا، اوقات کھالاعات کے محمولات کے ساتھ استوار رکھیں، اور ہر دو لب سے بچے نہیں اور دنیا کی بے وفائی اور قبر و قیامت کے احوال کو مد نظر رکھیں، اور نجات کو صفت کی ہر وی

اور بدعت سے بچنے میں یقین کریں اور بدعتیوں اور ملحوظوں کے ساتھ صحبت نہ کریں کہ وہ دین کے چور ہیں
 نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام والتحید کی حدیث ہے اہل البدع کلاب اہل النار (اہل بدعت اہل دوزخ کے
 گتے ہیں) جو فقیر کہ شرعی طریقوں پر نہیں ہے اور سنت کے زیور سے آگاہ نہیں ہے اس کو اپنی مجلس میں نہ لے دیا
 مختصر یہ ہے کہ **وَمَا أَمَّاكُمْ إِلَّا مِنَ اللَّهِ نَزَّلَتْ وَهَّاءٌ وَمَا أَفْضَلُكُمْ عَلَيْهِ فَا تَهْوُوا إِلَيْهِ يَا آلَافِكُمْ اللَّهُ ذَا** اور رسول کو فتح تم کو
 دے تم اس کو لے لو اور جس چیز سے تم اس سے باز ہو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والے کو اسلام علیکم علی سائرین جمع الہدیٰ

مکتوب ۹

صارح آثار افاضیہ محمد کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ وحدت کجالب کو ودھائی ہونا چاہیے
 الحمد لله العلی الاعلیٰ والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ المصطفیٰ علی آلہ وصحبہ الطیرۃ النقیۃ
 مکتوب شریف پہنچا چونکہ اشتیاق و کیفیات پر مشتمل تھا (اس لئے) حسرت و شادمانی کا باعث ہوا حق سبحانہ
 اس شوق کے شعلہ کو بجھ گئے اور محبت کی آگ کو سر پٹ کر کے تاکہ کثیر و کثیر تعلقات سے کامل رہائی میسر آئے
 اور وحدت حقیقی کا جمال پر وہ کھول دے وحدت اور کثرت ایک دوسرے کی ضد ہیں سالک اگر چہ جہات
 کثرت اپنے ساتھ رکھتا ہے اور کثرت کے احکام میں اُٹھتا ہوا ہے وحدت سے دور و محروم ہے وحدت
 ہونا چاہیے طلب و محبت کی راہ سے بھی اور بیرو و دانش کی رو سے بھی تاکہ وحدت ذاتی سے زیادہ قریب ہو جائے
 اور حقیقی توحید تک پہنچ جائے التوحید اما قاطب الاضافات (توحید اضافات کہ ساتھ کرنا ہی) والسلام اولوا آخر

مکتوب ۱۰

سیادت مآب سید محمد اسرار کے نام اس بیان میں کہ نفس کی شرارت عدم کی شرارت اور ابلیس کی شرارت
 کو زیادہ ہے اور قاطب طینانی نفس کی تحقیق اور وہیں واقعہ کے ذیل ہونے کی توضیح کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد للہ شفی علیہ السلام والصلوٰۃ والسلام علی سید الانام علی آلہ الکرام وصحبہ
 العظام انا بعد از گرامی تمام نے مشرت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور فقر کی
 محبت اور دلائل میں ہے اور محبت کے پیش نظر اعلیٰ مطلب ہے آپ نے شوق کی بات کبھی تھی فقر کو کبھی
 مشتاق جانیں بلکہ حدیث وانا الیہ مرجع الاشواق (اور میں ان کی طرف بہت زیادہ شوق رکھتا ہوں) پر میں

کیونکہ جو کچھ اصل کی طرف منسوب ہے وہ زیادہ شدید اور زیادہ قوی ہے، فرع (شاخ) جو کچھ کھتی ہے وہ اصل (جڑ) سے حاصل کئے ہوئے کمال کی قسم سے ہے، خود کسی چیز میں مستقل نہیں ہے اور اصل کی حالت کسی طرح کی برابری نہیں کر سکتی ہاں عدم ہے جو کہ اصل کے واسطے کے بغیر فرع کو نصیب ہے اور وہ ضرور نقص ہے اور بذات خود خیریت (بھلائی) کی ذرا بھی بونہیں رکھتا اور اگر خیریت ہے تو وہ انعکاسی و عاریتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عاریتی کمال کے باوجود خیر و کامل تصور کیا ہے اور امانت میں حیانت کی ہے اور شرارت پر شرارت بڑھاتی ہے پس نفس کی شرارت (زبانی) عدم کی شرارت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ عدم بذاتی شرارت رکھتا اور اپنی نیستی و نامرادی کے ساتھ موافقت کئے ہوئے ہے اور نفس نے اس ذاتی شرارت کے باوجود جو کہ عدم کے واسطے سے اس کی ذات کی مانند ہو گئی ہے حیانت مذکور کے باعث انا نیت (خودی) اور سرداری کا جنون اور اصل کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور اس راستے سے مولائے حقیقی تعالیٰ کی دشمنی پر قائم ہوا ہے، نفس امارہ کی حقیقت بھی اگرچہ عدم ہے اور شرارت کو اس سے کسب کر کے اس کا جانشین بیابن گیا ہے لیکن جبل مرکب اور سرداری کے جنون کے درپوشے جو کہ عدم مطلق سے اس کے انباز کا سبب ہے شرارت میں اپنے باپ اور مہدائے سبقت لے گیا ہے اور شریعت ہونے کا حق ادا کر دیا ہے، عدم بچا رہا اگر برسوں اس کی شاگردی کرے اس حد تک نہیں پہنچ سکتا اور نیز اس شرارت و سرکشی میں اس کا استاد ابلیس عین ہے لیکن وہ شرارت میں آگے نکل گیا اور سرکشی و انا نیت (خودی) میں ابلیس سے کسی منزل آگے چلا گیا، ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کی اور انا خیر مبینہ [میں اس سے بہتر ہوں] کی صدا اس کے باطن سے نکلی اور دینی آدم کو ہنگامے کے بعد ان سے (اپنی) برائیت ظاہر کی اور کہا اِنِّیْ بِرَبِّیْ فَتٰکَ اِنِّیْ تَخٰلَفْتُ اِلٰہَ رَبِّیْ الْعٰلَمِیْنَ ؕ (میں نے تجھ سے ہری ہوں بلاشبہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں جو کہ تمام جہانوں کا پروردگار ہے) اور اس (نفس) نے خدائی کا دعویٰ کیا اَنَا رَبُّکُمْ ؕ (الاعلیٰ) [میں تمہارا رب اعلیٰ ہوں] کہا، نشان قایمینہما (ان دونوں کے درمیان بہت فرق ہے)، ابلیس اس کا استاد ہونے کے باوجود اس کی شاگردی کے لائق ہے اور اس کا پیشوا ہونے کے باوجود اس کی پیروی کے قابل ہے سچان اللہ یہی (نفس) آمارہ اس شرارت اور برائیوں کے باوجود اطمینان و شرح صدر حاصل ہونے کے بعد عالم امر کے لطائف کا جو کہ باکی اور بلندی کے ساتھ موصوف ہیں سردار ہو جائے اور قریب و معرفت کے مدارج میں اُن پر فوقیت پیدا کر لیتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے لکھا ہے کہ (نفس) مطلقہ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ (یعنی ولایت انبیائے کرام) کے لازم و حاکم تھے و قراول مکتوب ص ۲۶ حصہ چہارم غامی صفحہ ۹۔

اپنے مقام سے عروج کر کے تختِ صدر (سینہ) پر ترقی حاصل کر لیتا ہے اور وہاں تسلط قائم کر لیتا ہے اور قریب کے ممالک (مقامات) پر غلبہ حاصل کر لیتا ہے، یہ تختِ صدر و تحقیقت میں مرتبہ ولایتِ کبریٰ کے عروج کے تمام نظاماً سے بڑھ کر اس تخت پر شتمن ہونے والے کی نظرِ باطن بطون (اصل الاصل) تک نفوذ کر جاتی ہے۔ اس (نفس) مطلب کے لئے (اب) مخالفت کی گنجائش اور سرکشی کی مجال نہیں رہی ہے (کیونکہ اب) وہ کلی طور پر مطلوب کی طرف متوجہ اور پوری طرح مقصود میں مشغول ہے اس کا ارادہ ہر روز کا اصل سلطانہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے سوا نہیں ہے اور اس کا مطلب اس تعالیٰ شانہ کی طاعت و عبادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔ یہ حضرت (قدس سرہ) کا کلام شریف۔

آپ نے لکھا تھا کہ "بعض وقت اپنے آپ کو اس طرح غم پاتا ہے کہ گویا بکھر ہوا موم یا موم خیار ہے باطن جو دکھا ہر کے لباس میں، بلوس ہے محض وہم و خیال کے موالد و گم ہیں نہیں آتا، بعض اوقات (یہ فقیر) اگرچہ آنکھ کو ملنے کہ شاید خیرگی کا اثر ہو اور نیز اسی طرح پر حکم و استماعِ حق میرے مخدوم یا عدمیت کی بیدارگی حاصل ہونے کے تعلق سے ہے مبارک و مسعود ہے اور وصول (پہنچنے) کی تہدید ہے بلکہ نفس و حول ہے کیونکہ جب تک نہیں پائے گا اس وقت تک رہائی (فتاویٰ) حاصل نہیں کرے گا، کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں اساعدم چاہتا ہوں کہ مجھ بھی واپس نہ آؤں۔ ذکر و فکر کا نتیجہ اور سیر و سلوک کا ثمرہ یہ ہے کہ سالک اپنی ذات کے عدم ہونے سے واقف ہو جائے اور (اپنی) ہستی اور اس کے تابع کمالات کو بالکل اصل سے جلتے اور اصل کے سپرد کر دے (مولوی (معوی) قدس سرہ نے کہا ہے سہ

چوں بدانستی کہ غفل کیستی فارغی گردِ مری و گمزیستی

(جب تو نے جان لیا کہ تو کس کا سایہ ہے تو پھر خواہ مرہ ہو یا زندہ ہو تو بے فکر ہے)

آپ نے عین و اثر کے زائل ہونے کے بارے میں جو یہ لکھا تھا کہ "یہ زوال و فنا کا معاملہ صفاتِ نفس کے ساتھ اعلیٰ رکھتا ہے نہ کہ اس کی ذات کے ساتھ کیونکہ اس کی ذات باقی ہے اور زائل و تبدیل ہونا صفات میں (ہوتا) ہے اور پس، اور صفات کی اس تبدیلی سے اس کی ذات کا ترکیب و طہارت ہو جاتی ہے اور وہ احمیتان تک پہنچ جاتی ہے" یہ بزرگ تحقیق یہ ہے کہ فنا و بقاء بری صفات۔

تبدیل ہو جاتا ہے لیکن اس تحقیق کی صورت میں کہ افرادِ عالم سب کے سب اسماء و صفات کا ظہور میں کوئی ذات ان کے درمیان موجود نہیں ہے پس ذات کے بغیر ان سب کا وجود کلی طور پر وجہ و اعتبارات ہوگا نہ ترکیب سے قبل نفس کا مرکزیت و مرکز ہونے کی اور مظنہ ہونے کے بعد تختِ سینہ پر شتمن ہو جانا ہے اور صفاتِ الہی کے مقام پر مشرف ہو جانا ہے اور تمام مقدراتِ خداوندی کو برضا و رغبت قبول کر لیتا ہے (شرحِ مکتوباتِ قدسی آیاتِ مولانا احمد رضا خان صاحب)۔

سہ مکتوب مذکور (مکتوبات) میں یہ عبارت چند سطروں کے بعد ہے۔

صفات کی فنا کی صورت میں عین و اثر کا زائل ہونا حقیقت کے طور پر ہونا چاہئے نہ کہ مجاز کے طور پر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے، شیخ محمد الدین بن عربی (قدس سرہ) نے بھی عالم کو اعراض مجتمہ (ایسے وجودوں کا مجموعہ جو جوہر کے بغیر قائم ہیں) کہا ہے پس ان کے مذہب پر بھی افراد عالم کے لئے ذات نہیں ہوئی اور اگر ہوئی تو اطلاق و تقبیر کے طور پر اسی ذات جل و علا کا وجود ہوگا پس افراد ممکنات یا محض اعراض ہیں یا ان اعراض سے اخذ کی ہوئی ذات ہیں، اگر وہ کہیں کہ نفس جیسا کہ صفاتِ رذیلہ رکھتا ہے ایسے ہی علم و قدرتِ ارادت وغیرہ صفاتِ حمیدہ بھی رکھتا ہے پس صفاتِ رذیہ کے زائل ہوجانے کی صورت میں صفاتِ حمیدہ باقی ہیں جو کہ عین و اثر کے زائل ہونے کے منافی ہیں۔ ہم (جواب میں) کہتے ہیں کہ جو چیز نفس کی ذاتی ہے وہ شرارت و نقص ہے اس میں صفاتِ کمال کا ہونا اس کا اپنا نہیں ہے بلکہ مرتبہ و جوب سے مستعار ہے کہ اس نے ان کمالات کو چہالت کی وجہ سے اپنے ذاتی تصور کر لیا ہے اور اپنے آپ کو اس واسطے سے خیر و کمال اور خیرات (بھلائیوں) کا مبداء جان لیا ہے اور اپنے مالک کے ساتھ شرکت کا دعویٰ پیدا کیا ہے اور امانت میں خیانت کی ہے پس اس کی حقیقت وہی جہل مرکب و علم کا ذب ہے جو کہ اس کی شرارت و امانیت کا سبب بنا ہے۔ مولوی (روحی قدس سرہ) نے کہا ہے،

اے برادر تو ہمیں اندیشہ ہے [لے بھائی! تو یہی وہم و خیال ہے]

بھلائی کی کچھ بھی ہو اس کی ذات میں بہتیں ہے پس جہل مرکب و غلبہ دید عاریت کے فنا اور زائل ہونے کے بعد اس کا کوئی اثر نہیں رہتا اور حقیقت گویا بدل جاتی ہے اور ناگزیر (سرکشی) سے اطمینان تک پہنچ جاتا ہے اور اکابر کے اس کلام سے جو کہ عین و اثر کے فنا و زوال کے بارے میں آیا ہے یہی معنی قریب الغم میں اور نصوح (آیات و احادیث) بھی اس کی نشاندہی سے خالی نہیں ہیں، من قللت فان اذینہ [جس کو میں قتل کرنا ہوں] یہ اس کا خوشنہا میں خود ہوں [اؤ من کانت مینا فا حبیبتہ] [کیا میں نہیں ہو کہ جو شخص مر رہا تھا ہم نے اس کو زندہ کر دیا] اور

مکتوب ۹۲

شیخ حسین منصور کے نام ان کے بلند احوال و مذاق کی شرح میں مع ولایت علیا کی بشارت کے تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ مدارجِ قرب میں بے اندازہ ترقیات عطا فرمائے، مکتوبِ مرغوب جواب ہے اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا سچ کر مسرت کا باعث ہوا، آپ نے توجہات کی تاثیر کے بارے میں جو کہ طلبائین کی بابت واقع ہوئی ہے اور اس امرِ عظیم پر قدرتِ قوت کے بارے میں لکھا تھا، واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اصل شانہ کا فکر

بجالاتیں اس کو نادر نعمت جانیں اور آیت کریمہ عاشاء اللہ لا فؤاد الا لک [جو اللہ چاہے
 اللہ کے سوا کوئی قوت نہیں ہے] پڑھیں، لکھا ہوا تھا کہ پہلے جب میں اپنے احوال کی چٹان بین کرتا تھا اپنے
 آپ کو ولایت کبریٰ میں پاتا تھا اور اگرچہ فوق کی طرف متوجہ ہوتا تھا (لیکن) موت نہیں سکتا تھا، مرت
 ورازتک اسی حال میں رہا اب جو متوجہ ہوتا ہوں تو اپنے آپ کو ولایت علیا میں پاتا ہوں بارہا غور کیا
 اور بارہا سوچا (لیکن) اس امر میں کوئی شک و شبہ پیش نہیں آتا۔ میرے مخدوم! یہ حال اور یہ دید اعلیٰ ہے
 بزرگوں نے کہا ہے کہ حال کے صحیح ہونے کی علامت کامل درجہ کا یقین حاصل ہونا ہے فقیر بھی جب متوجہ
 ہوا تو آپ ہی کی دہکے مطابق پایا اور آپ کو اس ولایت میں ملاحظہ کیا اس پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تمام
 نعمتوں پر اس کی حمد ہے، اور نیز آپ نے لکھا تھا کہ پہلے عالم امر کے لطائف کا عروج واقع ہوتا تھا
 اب عالم خلق کے لطائف میں بھی جو کہ نفس و خواصار علیہ میں عروج معلوم ہوتا ہے۔ میرے مخدوم! یہ عروج
 جو کہ عالم خلق کے لطائف کے لئے ہے سابقہ دیر (یعنی ولایت علیا) کی تائید کرتے واللہ کیونکہ عالم
 خلق کے لطائف کا عروج ولایت علیا کے مناسب ہے سوائے لطیف خاک کے کہ اس کا کمال کمالات
 نبوت سے وابستہ ہے اور لطیف نفس عالم امر کے لطائف کی طرح ولایت کبریٰ میں فنا و بقا کے ساتھ
 مشرف ہو جاتا ہے اور اہلیمان کے کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ولایت علیا میں ترقی بلا واسطہ
 طور پر عالم خلق کے لطائف میں سے تیر غنصر یعنی عنصر آبی، عنصر مہوائی، عنصر زاری کا حصہ ہے، دو ستون
 دعا کی امید کی جاتی ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۹۳

ہر ایک سرفروشی کے نام و ذکر پر ہمیشگی کی ترغیب اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا اس بارے میں تحریر فرماد۔
 حامد اللہ العظیم و معصلیا علی رسولہ الکریم: اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے ساتھ رکھے اور ایک
 ٹکڑہ بھی اپنے بغیر نہ چھوڑے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا
 آئندہ بھی اسی طریق پر احوالی نیک انجام لکھے رہنا چاہئے کہ یہ غائبانہ توجہ کا سبب ہے۔ - بیوگان کے
 بارے میں آپ جو کچھ سنی جمیل کرتے ہیں وہ ثواب کا مقام ہے، حق سبحانہ جزائے غیر عطا فرمائے، جو واقعات
 آپ نے دیکھے اور لکھے تھے سب واضح اور اچھے ہیں بشارات ہیں، اپنے کام میں مشغول رہیں، آپ نے
 باطن کے احوال اور ذکر و فکر اور جو کچھ اس پر مرتب ہوتا ہے اس کے بارے میں کچھ نہیں لکھا پہلے اس کو

لکھا اور دوسری چیزوں کو تالیف بنا لیا ہے۔

طویل دوست باشد ہر جہ باشد (جو کچھ ہوتا ہے دوست کے فضل میں ہوتا ہے)
مختص ہے کہ ذکر پر اس قدر محنت کی کریں کہ ذکر و حضور کی ملک ہو جائے اور اس کی صحبت لازماً طہیت
ثابت ہو جائے کہ نفی کرنے سے بھی اس کی نفی نہ ہو اور اسوائے ذکر اور (باسمہ اللہ) سب کی وسعت پر
رخصت ہو جائے اور حق سبحانہ کے سوا اور کوئی دار و مقصد نہ رہے۔

اس کا رولت است کمون تا کہ دہندہ [بغیب کی بات ہو دیکھے اس کو غایت کرتے ہیں]
دوستوں سے سلامتی خانہ کی دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام اوکلا و آخراً

مکتوبہ ۹۲

خواجہ امان اللہ خواجہ محمد مومن ہریان پوری کے نام افسانے قلب فنائے نفس کی تفسیق ادا کیا کرتے
الانہ کی حیثیت اور حالت نماز کے بغیر غالب نماز بروقت رکھنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ / سعادت آنا خواجہ امان اللہ نے، اللہ سبحانہ اس کو
اپنی رضا مند یوں کی توفیق بخشے، جس کا غلہ (مکتوب) میں اپنا احوال و اذواق و واقعات و مقامات تحریر
کریں اس میں کہیں کو بھیجنا تھا اس نے چچکر جو وقت کیا اور اسی طرح جو کا غلہ (مکتوب) کہ محبت احوال
خواجہ محمد مومن اللہ تعالیٰ اس کی امیدوں کو پورا قہائے کے احوال و واقعات پر مشتمل تھا وہ بھی مسرت افزا
ہوا۔ دونوں عزیزوں کے احوال عمدہ اور کیفیات پسندیدہ اور واقعات و خواب واضح و مبارک ہیں، آپ
حضرات نے فنائے قلب فنائے نفس اور قلب و دماغ و جسم و خیال سے خطرہ (و وسوسہ) کے دور ہونے اور
نیستی و عدمیت کی دہر اور کلمہ آنا کے مقام دور کے نال ہوئے اور ذکر اور اس کے اثر کے نفی ہو جانے اور
ذکر کے تہانے اور لا یدکر اللہ اکا اللہ [اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے] کا مقام حاصل ہونے کے بارے
میں جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا، آپ جان لیں کہ لا یدکر اللہ اکا اللہ کو وحدت وجود والے بھی
کہتے ہیں اور فنائے اکمل کے بعد بھی یہ حالت پیش آتی ہے لیکن ان دونوں مقاموں میں زمین و
آسمان کا فرق ہے، وحدت وجود والے تعین امکانی کو حق کہتے ہیں اور اللہ ان کے نزدیک اسی تعین پر
اطلاق پاتا ہے اس تعین کو اس حالت کے تحقق دیا ہے جلنے سے پہلے کسی دوسرے عنوان سے جانتے
تھے اور اس حالت کے تحقق کے بعد اسی کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کسی خوب کہا

روح بخواب اندر گر جوئے شمر شد [شاید کوئی چو با خواب میں اونی ہو گیا]

اور ہم جس تعین کی گفتگو کر رہے ہیں اس میں ان کے اکل کے بعد اس تعین (امکانی) کا کوئی اثر باقی نہیں رہا ہے اور نہ کوئی وجہ و حصر رہا اس بارگاہِ قدس کی طرف منسوب ہوئے ہیں اور ذکر کرنے والا بھی صحت کے عدم کی طرف کوچ کر گیا ہے، ان دونوں میں بہت فرق ہے لایزال کو انفا کا اللہ (اللہ کو اللہ ہی یاد کرتا ہے) کی حقیقت اس مقام میں صورت پذیر ہوئی ہے نہ کہ اس مقام میں کہ (وہاں) فکر کا وجود دریاں ہیں ہے اور لا اللہ کا اطلاق دوسرے پر اور نفی حق تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور آپ نے جو دماغ و عجم و خیال سے خطرہ دور ہوجانے کی بابت لکھا ہے غور طلب ہے، یہ تمام واقعات و احوال جو کہ آپ نے لکھے ہیں و سادس ہیں جو کہ عجم و خیال کی راہ سے (پیدا) ہو کر کاغذ کی سطح پر آئے ہیں یا کوئی اور چیز ہیں؟ جب تک یہ دنیا قائم ہے وہم و خیال کے جنگل سے رہائی پانا مشکل ہے البتہ جب اس عالم میں غل آجائے اور موت کی اترائی حالت پیش آجاتی ہے تو احتمال ہے کہ وہم و خیال کے جنگل سے نجات میسر آجائے جیسا کہ مولوی رحمہ قدس سرہ فرماتے ہیں۔

من شدم غریبا ز تن و از خیال می خوامم در نہایات اوصال

(میں بدن سے غریب ہو گیا اور وہ خیال دور ہو گیا اب) میں وصال کی انتہاؤں میں محو خرام ہوں)

ہاں کالمیں ہیں سے بعض ایسے ہونے ہیں جو کہ اس عالم فانی میں خیال کی قید سے رہائی اور وہم کے جال سے نجات پالیتے ہیں اور مطلوب کو خیال سے نراشے بغیر آغوش میں لے لیتے ہیں، جو کچھ دوسروں کے لئے عمل (قیامت) پر وعدہ کیا گیا ہے ان ہمدردوں کو ترجیح (اس دنیا میں) حاصل ہے اور ایسے لوگ کم ہی ہیں۔

اگر ایں محظہ ممکن کا رشب نیست زوختِ مقبالاں این ہم عجب نیست

(اگرچہ اس وقت رات کا کام ممکن نہیں ہے (لیکن) انبال صدوں کے ٹھیکے یہ بھی عجب نہیں ہے)

ہاں خطرہ کا قلب سے رقع ہونا ممکن بلکہ واقع ہے اس مقام میں خطرہ قلب سے ایک طرح پر مشقی ہو جاتا ہے کہ اگر ایسے قلب والے کو ہزار سال کی عمر دیں تو اس دنیا کی وجہ سے جو کہ (اس کے) دل کو ماسوا سے مائل ہو گیا ہے ہرگز کوئی خطرہ (اس کے) دل پر نہ آئے اور دنیا کی خوشی و رنج اس میں نہ سمائے، جانا چاہے کہ فناء قلب تجلی افعال کا نتیجہ ہے اور فناء نفس تجلی صفات پر موقوف ہے اور اس فنا کا کمال تجلی ذات سے وابستہ ہے کیونکہ ہر مقام کا کمال اس مقام سے گزر جانے اور اوپر کے مقام تک پہنچ جانے سے مربوط ہے ان تجلیاتِ ثلاثہ (صفاتِ اہالیہ و صفاتِ ثبوتیہ و ثبوتِ ذاتیہ) میں سے ہر ایک کے

آثار و علامات جہاد میں اور ہر فن کے احکام معلوم ہیں اور ہر فن میں امر معتبر و فہر مشترک یہ ہے کہ دائمی مح
 جو فنا کہ دائمی نہ ہو وہ اھاطہ اعتبار سے ماقبط ہے۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ اسی روز سے جو نماز کہ یہ
 فقیر ادا کرتا ہے (اس میں) حلاوت و محبت و خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے خاص طور پر فرض نماز میں اور
 کبھی کبھی ایسی حالت پیش آتی ہے کہ بیان میں نہیں آسکتی بہت عمدہ اور بلند حالت ہے، نماز کی حالت
 غیر نماز کی حالت پر فوقیت ہے نماز نمون کی معراج ہے اور اس کی حالت معراج کی حالت کے ساتھ
 مناسبت رکھتی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اس کے لئے جنت کے
 دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کے اور اس کے پروردگار کے درمیان کے پردے اٹھا دیئے جاتے
 ہیں الحدیث۔ اور یہ جو آپ فنا حاصل ہونے کے بعد اپنے آپ کو نور پاتے ہیں اور نورانی دیکھتے ہیں (یہ)
 بقائے آثار میں سے ہے، آیت کریمہ اَوْ مَن كَانَ مَبْتَغًا فَآخِزْنَاهُ وَجْعَلْنَاكَ نُورًا مِّنْ نُورِنَا یہ فی
 الشَّامِ اَنَّا (میرا ایسا نہیں ہے کہ جو شخص مرہ تھا تو ہم نے اس کو زندگی دی اور اس کے لئے ایک نور بنایا جس کے
 ساتھ وہ لوگوں میں چلا ہے) اس کی طرف اشارہ ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرہن اتبع الھدی و
 التزم متابعة المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الہ الصلوٰۃ التسلیمات والصلوات البرکات العلیٰ۔

مکتوب ۹۵

سید علی بارہم کے نام اس بارے میں تحریر فرمایا کہ عمل میں اخلاص اور اطمینان ضروری ہے
 کی صحبت سے وابستہ ہے۔

حد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد شرافت آثار کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ اس نولرح کے
 فقرائے احوال حمد کے لائق ہیں، اللہ سبحانہ سے آپ کی عاقبت اور شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریق
 پر آپ کی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ گرامی نامہ پیچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے شوق ملاقات کا
 اظہار کیا تھا، وقت آنے پر موقوف ہے (بکمال آجیل کتاب ابراہام کا وقت میں ہے) دنیا جہاد کی جگہ
 دعا کریں کہ حق سبحانہ آخرت میں جمع کرے اور اس تعالیٰ شانہ کے دیہار کا بھی آخرت میں وعدہ کیا گیا ہے
 مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ (جو قصداً تعالیٰ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے نور مجاہد)
 بیشک تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی وہ مدت موت (ضرورتاً آنے والی ہے) موت آخرت کے مقدمات میں سے ہے جس چیز کا
 آخرت کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے موت اس کی کھڑکی ہے، دنیا کھیتی سے زیادہ نہیں ہے، عمل کی جگہ ہے

حسب قدر عمل میں اخلاص کے ساتھ کوشش کی جائے اسی قدر آخرت کے ثمرات و نتائج زیادہ ہونے کی توقع اور قرب کے درجات بیشتر ہونے کی امید کی جاتی ہے عمل کتب شرعیہ کے مطابق ہونا چاہئے اور اخلاص عمل کی حقیقت جو کہ حقیقی اسلام و اطمینانِ نفس پر موقوف ہے صوفیائے کرام کی صحبت کے ساتھ وابستہ ہے اخلاص کے بغیر عمل بے رومج کے جسم کی مانند ہے والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۹۶

۱۵۳ سیوربحر کے نام معرفت پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ۔ جناب سیادت پناہ اس مسکین (کی جانب) سے سلام عاقبت انجام پڑھیں، جو مکتوب کہ آپ نے ازراہ محبت ارسال کیا تھا اُس نے پہنچ کر خوش وقت کیا چاہئے کہ اسی طریق پر اپنے ظاہر و باطن کے احوال لکھتے رہیں کہ دیر غائبانہ توجہ کا باعث ہے۔ میرے مخدوم اعلم کا بہترین حصہ جو کہ جوانی کا زمانہ ہے گزرا جا رہا ہے اور عمر کا سب سے زیادہ ناقص تر حصہ قریب آ رہا ہے افسوس ہے کہ اشرف چیز کو جو کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے عمر کے سب سے ناقص حصہ کے حوالہ کیا جاوے اور عمر کا اشرف حصہ سب سے ناقص چیز میں کہ ہوا و موس اور زمینیت دینا ہے صرف پہنچا ہے کہ اوقات کو ذکر فکر کے ساتھ آلود رکھیں اور آخرت کا زائر راہ تیار کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

مکتوب ۹۷

مولانا جان محمد ورسکی کے نام ولایات سرکائنہ کی تحقیق اور اطمینانِ نفس کی حقیقت اور شرحِ مدد اور عالمِ امر و عالمِ خلق کے لطائف کے کمالات اور ہر شخص کے نقیب کے تعین اور کمالاتِ نبوت کی تحقیق اور کمالاتِ ولایت پر اس کی فضیلت کے بارے میں اولاد کا روئے ملاوٹ قرآن و نماز کے نتیجے کے بیان اور اس مقام کے بیان میں کہ جس میں کمالات کا افاضہ محض فضل کے ساتھ ہے نہ کہ عمل کے ساتھ اور اس مقام کے بیان میں جو کہ اس کے ادھر ہے تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، فضائلِ تاب و مدد مولانا محمد جان ورسکی جان میں کہ فنائے نفس اور اس کا اطمینان کہ اسلام حقیقی جس کے ساتھ وابستہ ہے اگرچہ اس کی ابتداء ولایتِ صغریٰ

سہے لیکن اس کا کمال ولایت کبریٰ کے کمالات حاصل ہونے کے ساتھ وابستہ ہے جس کا اصول سرگاہہ جو کہ
 دائرۃ اسماء و صفات و شہوں و اعتبارات سے اوپر ہے کہ ولایت کبریٰ ان اصول سہگانہ کے مجموعہ اور
 اس دائرہ سے عبارت ہے اور یہ دائرہ عالم امر کے پانچوں لطائف کے عروج کا منہا ہے اس سے اوپر
 عالم امر کو اصالت کے طور پر یعنی بلا واسطہ گزرتی ہے، نفس ان سہگانہ (اصول کے) کمالات سے
 امیدوار ہے، حقیقت الطبیحان و شرح صدر اس مقام میں حاصل ہوتا ہے۔ ہمارے حضرت عالی قدس سرہ
 سبحانہ بسره الاقدس نے لکھا ہے کہ: (نفس) مظنۃ شرح صدر حاصل ہونے کے بعد جو کہ ولایت کبریٰ
 (یعنی ولایت انبیاء کرام) کے لوازم سے ہے اپنے مقام سے عروج کر کے تحت صدر (سینہ) پر ترقی کرتا ہے
 اور اس جگہ (لطائف عالم امر) میں تسلط قائم کر لیتا ہے اور قرب کے ممالک (مقامات قرب) پر غلبہ
 حاصل کر لیتا ہے اور یہ تحت حقیقت میں مرتبہ ولایت کبریٰ کے عروج کے تمام مقامات سے برتر ہے۔ اگر
 کہا جائے کہ نفس کا مقام دماغ میں ہے اور اس کو صدر (سینہ) پر فوقیت ہے اس کا صدر پر فحش آنا
 بظاہر تنزل ہے اس کو ارتقا کی طرح کہہ سکتے ہیں، ہم جواب دیتے ہیں کہ دماغ کو اگرچہ صدر (سینہ) پر
 صورت و ظاہر کے اعتبار سے فوقیت ہے لیکن حقیقت میں معاملہ برعکس ہے اور معنوی طور پر سینہ کو
 دماغ پر فوقیت ہے کیونکہ سرغور و خودی و انانیت (سرکشی) کا محل ہے اور بڑائی، تکبر اور خیالات فاسدہ
 کا مقام ہے اور سینہ ایمان و الہام و واردات کا محل اور انوار و اسرار کا مقام ہے، آیت کریمہ
 ﴿آفَن شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَہٗ لِیْلَاسْلَامٍ فَفُتُوْ عَلٰی نُورِہٖم رَّبِّہٖ﴾ [یا میں جس شخص کا سینہ اللہ تعالیٰ نے
 اسلام کے لشکر و یاقوتہ اپنے رب کی طرف سے نور (ہدایت) پر ہے] اور حدیث النور اذا دخل الصدر
 انفق الحدیث [جب نور سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ کھل جاتا ہے] اس پر دلیل ہے اور جس جہ اوصاف
 رونق سے پاک ہو جاتا ہے تو ہمہری اور انانیت (سرکشی) کے دعویٰ سے بری اور تائب ہو جاتا ہے اور
 مظنۃ مقبول ہو جاتا ہے اور آیت کریمہ ﴿لَا تَزِیْلُہٗ اَنْفَرٌ یَّتَالِظُ الْعِزَّ اَلْبَاقِیَ الْاٰتِہٖ﴾
 [اے ہمارے رب! ہمیں اس ظالموں کی ہستی سے نکال دے] کے مقتضائے مطابق اپنی جگہ حضور در تلبا ہے اور
 اور گناہ کی زمین سے ہجرت کر جاتا ہے اور شیعوں کی ہمسائیگی جو کہ عالم امر کے لطائف میں اختیار کر لیتا ہے
 خیبار کہ فی الجاہلیۃ خیبار کہ فی الاسلام اذا خفقوا [تیس سے جو لوگ جاہلیت میں بہتر ہیں وہ اسلام
 میں آنے کے بعد بھی بہتر ہیں جبکہ انہوں نے (دین کو) سمجھ لیا ہو] کے مطابق عالم امر کے لطائف کا سردار ہو جاتا
 ہے اور تحت صدر (سینہ) پر قرار رکھ کر تسلط قائم کر لیتا ہے، جب (نفس) اپنی ہستی و انانیت سے غریب
 ہستی میں آیا اور خواہشات و تعلقات سے خالی و یکسو ہو گیا اور ان چیزوں کو ان کے اہل کے سپرد کر دیا

مکتوبات
 حصہ اول
 قاضی مشہور
 ۱۵۴۷

۳۹
 ۱۱

اور موت اور عدم ہونے کے ساتھ مواقت کر لی تو حق تعالیٰ نے اُس کو اس عزت کے ساتھ نوازا اور خلعتِ سلطنت کے ساتھ مشرف کر دیا **فَانْظُرْ اِلَى الْاَثَارِ مِنْ مَّا اَلَلَّهِ كَيْفَ يَخْبِي الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** [پس تواسے تعالیٰ کی رحمت کی نشانیوں کی طرف دیکھ کہ وہ زمین کو اس کے مردہ ہوجانے کے بعد کس طرح زکوہ کرتا ہے] اس وقت اوصافِ دہمیت اخلاقی سیتہ (برے اخلاق) کی بجائے اوصافِ حمیدہ و اخلاقی حد اس کو عطا ہوجاتے ہیں کہ اس سے نیکی کے سوا اور کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی اور وہ حق کی طرف بلاتا ہے **فَاُولَئِكَ سَيَرْحَمُ اللّٰهُ سَيَجْعَلُ لِّهِمْ جَنَّاتٍ وَكُلَّ النَّارِ عَقُورًا وَجَزَاءً لِّبَرِّهِمْ اَنْ يَّزَوْجَهُم مِّنْ نِّسْوَةٍ** بدل دیتا ہے اولاد تعالیٰ بہت بخشتے اور رحم کرنے والا ہے۔

میرے محرم! یہ جو کچھ بیان ہوا انبیاء علیہم الصلوٰت والبرکات کی ولایت کے کمالات سے ہے اور جو معاملہ کہ ان بزرگواروں کی نبوت سے تعلق رکھتا ہے وہ اس سے ماوراء ہے اور ان دونوں کمالات کے درمیان ایسی نسبت ہے جیسی کہ فخرہ کو دریا ہے مجھ (سمندر) کے ساتھ ہے کیونکہ کمالات ولایت اگرچہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰت ہی کی ولایت ہو کمالات نبوت کے مقابل کسی شمار میں نہیں ہیں، سب سے پہلے انبیاء کو دعوت دی گئی اور مقصود خلافتِ تخلیق بھی یہی بزرگ ہیں، جو نعمت بھی آتی ہے انہی حضرات علیہم التسلیات کے لئے آتی ہے، اولیاء اللہ ان کے حقیقی اور ان کا پس خوردہ کھانے والے ہیں، اولیاء کے حق میں کمال یہ ہے کہ اپنے ایمان کو انبیاء (علیہم السلام) کے ساتھ درست کریں تاکہ کل کو ذخیرہ امت کے اور نجات پا جائیں اور ان کے جھڑکے سایہ میں جگہ حاصل کر لیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا اَلْمُرْسَلِينَ اَنَّهُمْ لَیْسُوْا مِنْصُورُوْنَ وَلَوْ اَنَّ جُحْدًا تَالَتْهُمْ اَلْعَالَمُوْنَ** اور البتہ تخلیق ہمارے ان بندوں کے لئے جو کہ پیغمبر ہیں چاہے قول پہلے ہی سے تحریر ہو چکے کہ بیشک وہی روئے گئے ہیں اور بیشک ہمارا ہی لشکر غالب رہا ہے] پس ان کی افضلیت نبوت کے تعلق سے ہوتی چاہے اور نبوت کو ولایت سے افضل ہونا چاہئے اگرچہ ان بزرگوں ہی کی ولایت ہو، نبوت کے لئے ایک عروج ہے جو کہ حق تعالیٰ کی طرف رخ رکھتا ہے اور ایک نزول ہے کہ اس کا شعخ مخلوق کی جانب ہے، جیسا کہ ولایت کیلئے (بھی) ایک عروج اور ایک نزول ہے نہ یہ کہ ولایت اور نبوت دونوں جیسا کہ اکثر گمان کیا جاتا ہے لئے بھائی کمالات نبوت سے بہت زیادہ حصہ عالمِ خلق کے لئے ہے، عالمِ امر نے کمالات ولایت سے اپنا پورا حصہ حاصل کر لیا ہے اور فنا و بقا کو پہنچ گیا ہے اب عالمِ خلق کی باری آتی ہے اور اس کی پستی اس کی بلندی کا سبب بن گئی ہے۔

فاک شو خاک تا برو مدخل کہ بجز خاک نیست مظهر مکل
[کمال مٹی پر جانا کہ پھول آگئیں کیونکہ مٹی کے بغیر پھول پیدا نہیں ہوتا]

جاننا چاہئے کہ عالم خلق کی کامل طہارت اور اس کا اعتدال اس کمال کے ساتھ وابستہ ہے
 اگرچہ ان لطائف میں سے بعض کو ولایت کبریٰ و ولایت علیا میں بھی طہارت حاصل ہو جاتی ہے لیکن مجموعی
 طور پر تمام لطائف کو اس عجیب مقام میں اعتدال حاصل ہونا ہے اور اسی عنصر جو جس کی طبیعت کو آنحضرت
 ﷺ (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدا نکلتی ہے اور خاکی عنصر جو کہ ذنابت و خست کے ساتھ متصف ہے
 (دونوں) ان رذائل سے پاک ہو جاتے اور اعتدال پر آ جاتے ہیں۔ میرے مخدوم! قرآن مجید کی تلاوت اور
 نمازوں (زوافل) کا ادا کرنا اس مقام میں ترقی بخشنے والا اور فائدہ مند ہے جیسا کہ دوسرے اذکار یعنی
 کلمہ طیبہ کا تکرار اور ذکر قلبی و مراقبہ سابقہ مقامات میں جو ولایت ثلاثہ (ولایات اولیا و انبیاء و ملائکہ)
 سے تعلق رکھنے میں نفع دیتے اور نتیجہ بخشنے والے ہیں، جب اس اعلیٰ مقام سے ترقی واقع ہوتی ہے تو
 اس مقام میں کمالات کا حاصل ہونا محض (اللہ تعالیٰ کے) فضل و احسان سے ہوتا ہے اس مقام میں
 نہ عمل کا کوئی اثر ہے نہ اعتقاد کا، تعارف اس مقام میں اپنے آپ کو شریعت منورہ کے دائرہ سے باہر نکلتا
 ہے لیکن چونکہ شریعت اصل و بنیاد ہے (اس لئے) اس سے بے نیازی تصور نہیں ہے کیونکہ اگر بنیاد میں
 خلل واقع ہو جائے تو اس کے درخت اور اس کی عمارات میں خلل اثر کرے گا اور جب معاملہ اس مقام سے
 بھی اوپر ہوا جائے تو معاملہ فضل سے محبت کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور کمالات کا حاصل ہونا محبت

۱۷۴

(کی راہ) سے ہوتا ہے، افضل و احسان اور بات ہے اور عشق و محبت اور بات ہے، مع

قلم این جا رسید و سر لشکست [قلم اس جگہ پہنچا اور اس کی) ٹوک ٹوٹ گئی]

کوشش کریں کہ ان معانی کے ساتھ کچھ ایمان (یقین) حاصل کریں اور محبت اس بات پر صرف کریں کہ
 معذور ہوں گے ہیں خود بخود (اپنی) استعداد کے مطابق حصہ پائیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۹۸

حافظ محمد شریف لاہوری کے نام و عطا نصیحت کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ درجہ قرب میں بے اندازہ ترقیات نصیب فرمائے، اگر اسی نام کے پیچھے خوشوق کیا
 اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور صنعت سے آرام ہے امید ہے کہ کئی طور پر آرام ہو جائیگا
 دل اکثر اوقات منظر ہے۔ میرے مخدوم! مطیع و مستقاد ہونا اور گزند ٹھکانا اور اپنے ارادے پوری
 طرح رسانی حاصل کر لینا اور اس تعالیٰ شانہ کی مبارک کے ساتھ قائم ہونا پسند کی ہے، محبوب ہے جو کچھ پہنچے

(وہ) محبوب و مرغوب ہے خواہ انعام ہو یا رنج و الم ہو، محبوب (اپنے) محبوب پر فدا ہے (محبوب کے) تمام افعال و کردار محبوب کی نظر میں حسین و عمدہ ہیں اور اس کی وفا و جفا لذت بخشے والی ہے جو تلخی کہ اس (محبوب) کی طرف سے پہنچتی ہے (محب) اس کو فخر کی طرح چباتا ہے اور شیریں کام ہو جاتا ہے۔
 مے تلخ سنت جو یہ گلفزاراں کہ ہر چندش خوری باشد گواراں
 [حسینوں کا ظلم تلخ شراب (کی مانند) ہے کہ تو اس کو جعفر پے پسندیدہ ہے]

حدیث شریف میں ہے کہ میں مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کی قضاء سے تعجب میں ہوں کہ اگر اس کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کا حمد و ثناء کرتا ہے اور اگر اس کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ اپنے رب کی حمد کرتا اور اس پر صبر کرتا ہے، مومن کو ہر چیز پر اجر (اجاہد) دیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس لقمہ پر بھی (اجر دیا جاتا ہے) جس کو وہ اپنی عورت کے منہ کی طرف اٹھاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۹۹

سید نور محمد کے نام نصائح اور یادداشت کے معنی کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، سیارت پناہ کا مکتوب مرغوب پہنچا کر مستر اذرا ہوا اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ اوقات ذکر سے معمور ہیں اور ذکر نفی و اثبات پچھتار (یار) تک پہنچ جاتا ہے اذرا غالی جل شانہ کا شکر ہو الایس اور زیادہ کے طالب ہیں اور ذکر و مراقبہ پر اس قدر ملامت کریں کہ ذکر دل کا ملک ہو جائے اور حضور اس کی صفات لازمہ ہو جائے اس حد تک نفی کرنے سے نفی نہ ہو سکے اور یاد کر کے تکلف سے رہائی پا کر یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے، اور یہ جو کہ ابے کہ یادداشت کی صورت پیدا ہو جائے یہ اس لئے ہے کہ یادداشت کی حقیقت مقامات سلوک کی تکمیل سے تعلق رکھتی ہے اور کام کے نہایت تک پہنچنے سے مربوط ہے اور اس صورت کو جو کہ اندراج الہامیت فی البدایت کا مقام بھی ہے یادداشت کہا گیا ہے جو کہ یاد رکھنے کا مقابل ہے۔

دارم ہمہ جا با ہمہ کس در جمہال و دل ز تو آرزو در دیدہ خیال

[میں ہر جگہ ہر شخص کے ساتھ ہر حال میں دل کے اندر تیری آرزو آنگہ میں تیرا خیال رکھتا ہوں]

سنت کی چہرہ میں کوشش کوئے رہی اور عفت اہل بدعت محدود رہی اور صالحین و دانشوں اور پادشہ شریع لوگوں کی صحبت کی طرف راغب ہیں اور جس حد خلاف شرع (امر) دیکھیں اس سے گریز کریں اور اللہ ہو جائیں۔

۵۔ باعاشقان نشین و ہمہ عاشقی گزین باہر کہ نسبت عاشق ہرگز مشوق نہیں
 (عاشقوں کے ساتھ بیٹھ اور پوری طرح سے عاشقی اختیار کر کے شخص کو عاشق نہیں جو تو ہرگز اس کے قریب نہ جا)
 اور عاشق صادق وہ شخص جو جو غیر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت پر راسخ ہے آپ کریمہ علی
 اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اَللّٰهُ اَبُو بَكْرٍ سَیِّدُ الْاَرْحَامِ اللّٰهُ عَلٰی سَیِّدِ الْاَرْحَامِ اَللّٰهُ عَلٰی سَیِّدِ الْاَرْحَامِ
 کر دے اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا) اس معنی کی تائید کرتی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اجمعین الہدی۔

مکتوبات

عبادت بنانا امیر بخار کے نام معرفت حاصل کرنے پر رغبت دلانے کے بارے میں تحریر فرمایا۔
 الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ سید البشر علیہ وآلہ من الصلوٰۃ افضلہا
 ومن التسلیمات اکملہا کے طفیل جو کہ آکھدی گئی ہے پاک ہیں آپ کا مہربان بننے والے اور آپ کے سینہ کو
 کھول دے اور آپ کے کام کو آسان کر دے، مع

الذہر چہ می رود و حسن دوست خوشتر است [دوست کی حیرت بھی بیان کی جلتے سیرورہ کر]
 میرے محترم و مکرّم! ہم اور آپ سے اس دنیا سے فانی میں جو کچھ مطالب کیا گیا ہے وہ بندگی کے
 وظائف کا ادا کرنا اور عبادات و طاعات کا حاصل کرنا اور مہر تسلیم حکم کر دینا ہے اور اہل اللہ کے نزدیک
 مستم ہے کتابہ کا وجود جس عبارت کے درمیان ہے وہ ناقص ہے اور قبول خاص کے لائق نہیں ہے
 قبولیت کے لائق وہ عبادت ہے کہ عابد کا وجود جس کے درمیان ہیں، تہ ہو اور یہ معنی معرفت کے متناوب
 ہیں کیونکہ معرفت ذاتی المعروف سے عبارت ہے پس عبادت کی حقیقت معرفت کے پائے جانے کے بغیر
 صورت پر نہیں ہے اور کمال طاعت فنا کے حاصل ہونے کے بغیر ثابت نہیں ہے پس عقلیت دل اور
 دانوں کے لئے ناگزیر ہے کہ معرفت حاصل کرنے میں دل و جان سے کوشش کریں اور جس جگہ سے
 جہی اس نعمت کی توان کے دل میں پہنچے اس کی طرف رجوع کریں۔

ارثت حجاب تو یقین است شرط جہدہ روان نہیں است

[یہ یقینی بات ہے کہ نہر حجاب ٹھہری ہے نہ مارا نہ پلٹنے والا اور کی شرط ہی ہے]

افسوس ہے کہ جس چیز کا اس شخص سے اس قبیل فرست میں مطالب کیا گیا ہے وہ بجا نہیں لانا اور دوسرے
 امور میں مشغول ہونے اور اس چیز کی تعمیر کرتا ہے جس کی تعمیر (بربادی) مطلوب ہے۔

(قیامت) کے روز کس منہ سے اس کی بے نیاز بارگاہ میں حاضر ہوگا اور کس جیلہ کے ساتھ عذر کی زبان کھولے گا، دوبارہ دنیا میں آنا نہیں ہے، اس

ترسم کہ بارہا مانا آستنا عائد تاو امین قیامت میں غم بجا ماند
 (میں ڈرتا ہوں کہ یہاں محبوب ہمارے حال ہونا آتش ہی رہے) اور یہ غم قیامت کے دامن تک ہمارے ساتھ رہے
 نبی کریم اور آپ کی بزرگ آل علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات والتحیات والبرکات کے طفیل ظاہری
 وباطنی نعمت ترقی پذیر رہے۔

مکتوبات

سیرات و نقابت پناہ میرزا خاں کے نام ارسال کروہ رسالہ مکالمہ العزیز غیب دینے کے بارے
 میں جو کہ اذکار و ادعیہ کے فضائل پر مشتمل ہے اور طریقہ انابت (سلوک) و طریقہ اجتہاد (حزب)
 کے درمیان فرق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ وارسال تحیات کے بعد سیرات و نقابت پناہ نجابت و معالی دستگاہ کی خدمت
 میں عرض کرتا ہوں کہ اس نوح کے فقر کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی اور
 شریعت عالیہ و سنت مشورہ مصطفویٰ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اور آپ کے
 ظاہری و باطنی درجہ کی ترقی کے لئے دعا کی گئی ہے، نامہ نامی و مکتوب گرامی کے وصول سے مشرف
 ہوا آپ سلامت رہیں۔ میرے کلمہ! جن دعاؤں اور اذکار کی فقیر نے رہنمائی کی تھی اس عنوان کے ساتھ
 نہیں تھے کہ اس طریقہ کی شرائط میں سے ہیں اور طریقہ کا سلوک ان کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ اس لئے
 تھے کہ آپ خالی نہ رہیں اور محبت حاصل ہونے تک اوقات آباد رہیں غفلت میں نہ گزریں اس فقیر نے
 اذکار و ادعیہ ناظرہ مؤلفہ و غیر مؤلفہ اور ان میں سے بعض کے فضائل کے بارے میں ایک رسالہ حادث
 کی معیت کتابوں سے لکھا ہے اس کی نقل بھیجوائی ہے آپ مطالعہ فرمائیں گے اور اس میں سے جس قدر
 کر سکیں عمل میں لائیں گے، رسالہ کافی طویل ہے فارسی زبان میں بہت سے قواعد پر مشتمل ہے اگر تمام رسالہ
 کو مطالعہ فرمائیں تو بہت بہتر ہوگا قریب کے سربراہوں کے اسماء کا ایک خزائن ہے بارگاہ قدس کی
 کی منازل تک پہنچانے والا ایک سمندر ہے، کوئی غوطہ خود چاہے جو کہ اس کی گہرائی سے جواب غیب
 نکالے اور کوئی تیراک چاہے جو کہ اس میں تیر کر مطلوب کے شہر تک پہنچ جائے۔

اور آپ نے تحریر فرمایا تھا کہ اگرچہ اس کام کا مدار صحت پر ہے لیکن اس سلسلہ عالیہ میں غائبانہ بھی
افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رہا ہے جیسا کہ حضرت عالی (مجدد الف ثانی قدس سرہ) اور حضرت
خواجہ جیو قدس اللہ سرہ باسرا رہا کے درمیان اراوت درست کرنے کے بعد افادہ و استفادہ کا طریقہ
مرسلت (خط و کتابت) کے ذریعہ رہا اور وہی تحریریں ان کے سلوک کا باعث ہوتی تھیں۔
میرے شفق اہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے لئے مقامات و ایات کے سلوک اور منازل قرب کے
وصول کے بارے میں جو کچھ درکار تھا وہ سب خواجہ جیو کی خدمت میں رہتے ہوئے حاصل ہو گیا تھا
اور کمال و تکمیل کے مراتب کا حصول اُن کی صحبت پر نور میں میسر ہو گیا تھا جیسا کہ یہ بات اُن
حضرت عالی (قدس سرہ) کے طریق قدیم کے بیان والے مکتوب سے واضح روشن ہے، الفصل
حاصل مطلب یہ ہے کہ سلوک پورا ہونے کے بعد جب گھر جانے کی اجازت فرمائی تو آپس میں خط و کتابت
کا سلسلہ قائم ہوا تھا اور سوال و جواب ہوتے تھے کہ اس ضمن میں افادہ و استفادہ بھی پیش آتا ہوگا
(جو بحث سے خارج ہے کیونکہ یہ سلسلہ کمال اور مراتب سلوک حاصل ہونے کے بعد ہے لیکن
اصل کمال حاصل ہونے اور سلوک کی منزلیں طے کرنے کے لئے صحت لازمی ہے ان دونوں ہر گز
درمیان طرفین سے یہ افادہ و استفادہ مراتب کمال کے حصول کے بعد رہا ہے جیسا کہ ان حضرات
کے مکتوبات سے واضح ہے، اس کے باوجود ہمارے حضرت عالی محبوبیت کی نسبت رکھتے تھے اگر وہ
صحبت کے بغیر غائبانہ طور پر بھی فیوض و برکات اخذ کریں تو گنجائش ہے محبوبوں کا معاملہ جدا ہے
ان کو اجتہاد (جذبہ) کی راہ سے لیجاتے ہیں اور کشاں کشاں منزل پر پہنچا دیتے ہیں،

مگر آید بخوشی موئے کشانش آرنم (اگر وہ خوشی سے نہیں آتا تو اس کو بالکل بھیج کر لاتے ہیں)

اگر ظاہر میں پیر کا واسطہ نہ بھی ہو (نہ بھی) ان کو لیجاتے ہیں اور راستہ میں نہیں چھوڑتے، مریدین انابت
(توبہ و سلوک) کے راستہ سے جاتے ہیں اور وہ ظاہر میں پیر کی صحبت کے محتاج ہیں، خود جاتے اور لیجاتے
ہیں بہت فرق، اور حضرت عالی (قدس سرہ) کی نسبت محبوبیت حضرت خواجہ جیو باقی ماند قدس سرہ کے حضور
میں تسلیم پا چکی تھی حضرت خواجہ حضرت عالی کے بارے میں یہ اشعار پڑھتے تھے

عشق معشوقاں بہاں ست و ستیر عشق عاشق باد و صد طبل و نصیر
لیک عشق عاشقاں تن زہ کند عشق معشوقاں خوش و فرہ کند

[معشوقوں کا عشق گرا خفیہ و پوشیدہ ہے (راوی) عاشق کا عشق گرا دوسو دھول اور تفریوں کے ساتھ ہے]

۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

لیکن عاشقوں کا عشق ہر گز کوکمان کی طرح نہ ہو، بلکہ وہ گریہ ہے (اور معشوقوں کا عشق خوش اور مٹا کر رہتا ہے)۔
 اور یہ جو کچھ اس فقیر نے صحبت کی ترغیب پر لکھا ہے (یہ) ثابت (سلوک) کے راستہ میں ہے کہ
 مرید کا راستہ یہی ہے اسی لئے لکھا ہے کہ ترقی غالب طور پر اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ اے میرے مہربان و مشفق
 و سعادت آفرین! ہر دم ملا مجھ کو خالق کو مستقبل قریب میں وطن روانہ کر دیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ،
 آپ طرفین کے استخارہ کی موافقت کے بعد مشارالہ کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جس چیز کی طرف
 رہنمائی کریں آپ اس پر عمل کریں، زبانی اولاد و ذکر ان کے مشورہ سے کریں، ہمارے طریقہ میں اوقات
 ذکر اور باطنی شغل میں جو کہ طریقہ کے استاد (پیر) سے اخذ کیا ہے مشغول رکھتے ہیں اور فرض و سنت کے
 علاوہ اجازت نہیں دیتے کہ اس شغل کے ماسوا کسی دوسری چیز میں مشغول ہو، اُس مہربان (آپ)
 کی عنایت کریمانہ سے یہ امید کی جاتی ہے کہ اس ناکارہ کو سلامتی خاتمی کی دعا سے یلو کرتے رہیں گے۔
 والسلام علیک وعلیٰ سائر من اتیم الہدیٰ والترم متابعت المصطفیٰ علیہ وعلیٰ الواصلات
 والتسلیمات والبرکات العلیٰ،

مکتوبات

مخدوم زادہ عالی منقبت شیخ ابوالفحاکم کے نام بعض اُن احوال و افواق کے جواب میں جو کہ حقیقت
 کتبہ ربانی سے تعلق رکھتے تھے اور اُن دو شبہات کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ حضرت مجدد الف ثانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں تھے۔

الحمد لله وسلامہ علیٰ عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزند ابوالفحاکم نے لکھا تھا کہ میں ان
 دنوں میں اپنے آپ کو محض نور پاتا ہوں اور وہ نور اس قسم کی چمک و روشنی رکھتا ہے کہ باطن کی آنکھ اس
 کے مشاہدہ سے خیرہ ہو جاتی ہے دیکھ نہیں سکتی جیسا کہ ظاہری آنکھ آفتاب کے دیکھنے سے خیرہ (بھولتی)
 ہے اور اسی نور کو مخلوقات کا سجدہ سمجھتا ہے۔ اُس فرزند (آپ) کو معلوم ہو کہ یہ دیر بکا کے آثار میں ہے
 جو کہ کامل فنا پر مرتب ہوتی ہے، آیت کریمہ اَوْ مَن کَانَ مِیثِقًا فَجَعَلْنَاهُ نُورًا تَمِیْضًا یُّبْرِی
 (تائید) کیا جاتا ہے کہ جو شخص مرہ تھا تو ہم نے اس کو زندہ کر دیا اور اس کے لئے ہم نے نور بنایا جس کو اللہ
 وہ لوگوں میں چلتا ہے میں اس کی طرف ایک اشارہ ہے اور یہ بات کہ آپ اس نور کو مسجد الیہ جلتے ہیں اُس کے
 مسکن کے ساتھ مشتبہ ہو جانے کی قسم ہے کہ چونکہ بقا اُس کے ساتھ ہوتی ہے اور (یہ) اصالت و ظہور کے

تعلق سے اصول کے ساتھ متحقق ہونا ہے اور مسجد الہیہ مسمیٰ ہے اور ایک مرتبہ ہے کہ وہاں سے اصل (بھی) قل کی طرح راستہ نہیں ہے لیکن چونکہ اسم مسمیٰ کا آئینہ ہے اور شہود کے وقت میں آئینہ پوشیدہ ہے اور ظاہر وہی (مسمیٰ) ہے جو کہ آئینہ میں ہے (اس لئے سالک) آم کے ساتھ متحقق ہونے کو ذات مسمیٰ کے ساتھ متحقق ہونا مجتہد ہے اور اسی اشتہار اور آئینہ کے پوشیدہ ہوجانے کی وجہ سے صوفیہ کی ایک بہت بڑی جماعت نے صفت کو عین ذات کہا ہے اور زیادتی کو علم کی حرف لٹایا ہے اور حق یہ ہے کہ صفات خارج ہیں وجود ذات کے ساتھ موجود ہیں جیسا کہ اہل حق شکر اللہ تعالیٰ سمیعہم (اللہ تعالیٰ ان کی کوششوں کو مشکور فرمائے) کا مذہب ہے۔ اور اس کے بعد آپ نے علوجہ کا غریب چویہ لکھا ہے کہ "میں حیرت میں تھا کہ اس دید کا مشا (باعث) کیلے آواز دی گئی کہ اس دید کا سبب یہ ہے کہ چونکہ تجھ کو حقیقت کب کے ساتھ جو کہ نور حق اور مخلوقات کا مسجد الہیہ ہے خالص حاصل ہو گئی ہے ہی جب سے کہ تو اپنے آپ کو اس کا عین پاتا ہے اور اس کی صفت کے ساتھ منصف سمجھتا ہے" واضح ہوا۔ جاسنا چاہے کہ یہ معاملہ اور یہ دید شہود کے تعلق رکھتی ہے لیکن اس شہود پر بہت سے آثار مرتب ہوتے ہیں اور اس حقیقت کے ساتھ متحقق ہونا بہت اعلیٰ بات ہے، اس تعالیٰ شانہ کے کرم سے بعید نہیں ہے کہ کسی نامراد کو اس مراد تک پہنچا دے اور اس دید کے ساتھ مشرف فرما دے، ۵

می توانی کہ وہی اشک بر احسن قبول لے کہ در ساختہ قطرہ بارانی را

(اے وہ ذات کہ تو نے بارش کے قطرہ کو موتی بنایا تو میرے آنسوؤں کو شرف قبولیت بخش سکتا ہے)

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت مجدد الف ثانی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد ثالث کے ایک مکتوب میں تحقیق فرمائی ہے کہ جب عارف کا معاملہ ذات بحت سے چڑھا ہے (تو) رویت کا تخیل سر کی آنکھ یا قلب کی آنکھ سے نہیں ہوتا ہے انتہی پس اس صورت میں چاہے کہ ذات تک وصول کا علم بھی نہ ہو کیونکہ علم کا طریقہ ان دو امر سے باہر نہیں ہوگا۔ جواب: علم کے طریقہ کا آنکھ کی رویت یا دل کی رویت میں منحصر ہوتا غیر مسلم ہے (بلکہ) جائز ہے کہ حتیٰ جہاں و تعالیٰ کسی شخص کو اس کیف وصول پر مشرف کر دے اور اس وصول کا ضروری علم اس میں پیدا کر دے اور کوئی رویت درمیان میں نہ آئے، بہت سے علوم بدیہی طور پر ہمارے اندر پیدا ہوتے ہیں مثلاً جھوک، پیاس، جہارت، بروہت (تھکدگ) اور صحت و بیماری کا علم اور ان کی رویت قطعاً نہیں پائی جاتی جو نابینا شخص کہ نہ کہ کے سفر پر جانے اور نہ کہ میں پہنچ جائے اس کو مکہ کا حرم حاصل ہے اور رویت حاصل نہیں ہے، بیشک رویت علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے لیکن (اسی پر)

لے فارسی نسخہ میں یہاں ہندو ہے شاید یہ لفظ یہاں ہندو (منہجم)

اختصار نہیں ہے علم کے اسباب رویت کے علاوہ (بھی) ہیں جیسا کہ علم کلام کی کتابوں میں واضح کیا گیا ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "حضرت عالی قدس اللہ بھانہ بسر نے تحریر فرمایا ہے کہ حقیقت صلوٰۃ سے
 اور پرستش ذات بحت ہے قدم کی وہاں گنجائش نہیں ہے لیکن اللہ بھانہ کی حمد و ثناء ہے کہ نظر کو اس جگہ سے
 منع نہیں کیا گیا ہے اور استفادہ کے مطابق گنجائش دی گئی ہے" اس تحریر اور سابقہ تحقیق کے درمیان مطابقت
 کی کیا صورت ہے۔ جان لیں کہ اس مقام میں نظر کا اطلاق تمثیل و تشبیہ و تنظیر کے طور پر ہے حقیقت کے
 طور پر نہیں ہے جیسا کہ اسی جلد کے ایک مکتوب میں انھوں نے حضرت عالی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ "یہ حوالہ پر
 مذکور ہوا کہ نظری وصول اصالت کے طور پر حضرت خلیل (علیہ السلام) کا حصہ ہے اور قدیمی وصول اصالت
 کے طور پر حضرت جمیب علیہا الصلوٰۃ والسلام کا حصہ ہے اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شہود و مشاہدہ ہے
 اور یا قدم کی گنجائش ہے وہاں بال کی بھی گنجائش نہیں ہے قدم تو کیا ہوگا بلکہ ایسا وصول ہے جس کی
 کیفیت معلوم نہیں ہے اگر صورت مثالیہ میں نظر کے اندر منقش ہو گیا تو (اس کو) وصول نظری کہتے ہیں اور
 اگر قدم کے ساتھ ظاہر ہوا تو وصول قدیمی ہے ورنہ نظر و قدم اس بارگاہ سے دونوں ہی دور ہیں اس واسطے
 علی بن اربعہ الہدیٰ

مکتوب

سیادت پناہ میرزا فرح حسین کے نام اس بیان میں تحریر فرمایا کہ انفس آفاق کی طرح مطلوب کو
 پانے سے محروم ہے انفس سے بھی گزر جانا چاہئے تاکہ جمل کے تختہ داروں سے کوئی بچوڑ نہ سکے۔
 حمد و صلوٰۃ و ارسال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب سیادت پناہ میرزا فرح حسین نے
 اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، جدائی کی روتا روتا و اشتیاق کی بات جس کی آپ نے
 اطلاع دی تھی واضح ہوئی، اللہ تعالیٰ اس شوق کے شعلہ کو مشتعل کرے تاکہ آفاق و انفس کی قید سے
 کلی طور پر رہا کر دے اور منتہائے مقصد تک پہنچا دے، مطلوب چونکہ آفاق و انفس سے باور رکھتا ہے
 اس کے طالب کو بھی چاہئے کہ آفاق و انفس سے گزر جائے اور اپنے حصولی و حضوری علم سے باہر ہو جائے
 اس معنی میں نہیں کہ اپنے آپ کو حق تعالیٰ پائے کیونکہ یہ معاملہ کیفیت انفس کے ساتھ وابستہ ہے
 اور علم حضوری ایسی جگہ ہے لیکن اُس نے اس کو حقانیت کے عنوان کے ساتھ جانا ہے انفس کو راستہ
 میں چھوڑ دینا اور علم حضوری (اپنی ذات کا علم ہے یا ہر سو جانا عقل و خیال و فکر کی سوچ میں دست
 نہیں آنا اور مدد رک (ادراک کرنے والے) پر مدد رک (جس کا ادراک کیا جائے معنی ادراک کرنے والے کی اپنی ذات)

کا عدم حضور محال معلوم ہوتا ہے اسی لئے صوفیائے کرام نے مطلوب کے حصول کو انفس میں منحصر جانا اور اس کی سیر کو قرب و رُقب فرمایا ہے اور انفس سے ماوراء بات نہیں کی ہے، انھوں نے کہا ہے کہ
چوں جلوۂ آلِ جمال پیروں ز تو نیست پاؤں دامن و نہ بجیب اندر کش
[چونکہ اُس جمال کا جلوہ تجھ سے باہر نہیں ہے (اس لئے) تو پاؤں دامن میں اور سر گریبان کے اندر رکھ لے]
اور شہود آفاق کا اعتبار نہیں کیا اور اس کی سیر کو بُعد و رُقب کہا ہے اور انفس سے باہر کو آفاق میں شمار کیا ہے
بیشک انفس سے باہر بُعد کی جانب میں آفاق کے دائرے میں ہے لیکن دوسرا (یعنی اقریت کا) معاملہ انفس
سے باہر قرب کی جانب میں ہے اور آیت کریمہ تَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ (ہم اس سے زیادہ قریب ہیں) میں اس کی طرف
اشارہ ہے کہ انفس اس معاملہ (اقریت) کی بنسبت اور میں آفاق کا حکم رکھتا ہے، یافت (پانے) کی حقیقت
اس مقام میں ہے انفس میں یافت کی صورت اور اس کا نمونہ ہے لیکن اس کا تصور کرتے ہیں عقل حیران ہے
اور وہم و خیال اس کے تصور میں پریشان ہے اپنے سے زیادہ نزدیک کو نہیں پاسکتے اور قریب ہے کہ اس کے
محال ہونے کا حکم لگائیں، آفاق و انفس وہم کی جولا نگاہ میں شکل ہے کہ اس مقام کا مشہود وہم کی تراش
تراش سے نجات پائے اور اس معاملہ میں وہم کے پرمیال شکستہ ہیں اور خیال راست میں رہ جا رہا ہے، بیشک
جب تک عقل کی سواری سے نیچے نہ اترے اور وہم و خیال کا ساتھ نہ چھوڑے اور محال پھٹنے کے دامن کو مضبوط
سے نہ پکڑے مطلوب کی خوشبو نہیں پائے گا اور وصل کے کھٹناؤں سے کوئی بچول نہیں چٹے گا۔
آپ نے توجہ کی درخواست کی تھی، چونکہ باطنی رابطہ اور محبت کا رشتہ مضبوط ہے نسبتِ ایزدی کے
حصول فیض کا مات کھلا ہوا ہے خاص طور پر جبکہ توجہ اس کے علاوہ ہوتو نور علی نور ہوگی، والسلام
اولاً و آخراً، دوستوں سے دعا کی امید ہے۔

مکتوب

سیادت پناہ میرزا خان کے نام اذکار و اذاد و اخذ بطریق پر رغبت دلانے اور صحبت کی
شرائط کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله و سلام علی عباده الذین اصطفیٰ، میں نے مجاہد شفق ابراہیم مولانا عبدالحق کے
پہنچے اور باہم صحبت میسر آنے تک آپ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے ذکر میں بہت زیادہ مشغول رہیں اور
کوشش کریں کہ حضور کے ساتھ کہا جائے کم از کم اس قدر حضور ہو جائے کہ کہنے والا دیکھ جائے کہ میری

زبان سے کیا نکل رہا ہے ایک ہزار سے پانچ ہزار تک جس قدر ہو سکے ہیں۔ اور جو رسالہ بھیجا گیا ہے اگر ہو سکے تو اس کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائیں اور اس کے مواعظ و نصائح کو اچھی طرح غور کریں اور جس قدر بھی ہو سکے اور بہت سا فائدہ عمل میں لائیں مالا یدرک کلام لا یتدرک کلام (جو چیز پوری عقل نہ ہو سکے اس کا بالکل ترک نہیں کر دینا چاہئے) اوقات معینہ کے اذکار پر سرخ نقطہ لگا دیجئے گئے ہیں اگر ہو سکے تو ان کو عمل میں لائیں اور اگر اس سے بھی زیادہ اختیار کریں تو آپ مختار ہیں، اوقات معینہ کے ان اذکار کے فضائل اختصار کے پیش نظر اس رسالہ میں ذکر نہیں کئے گئے ہیں، دوسرا رسالہ کہ جس میں اذکار اوقات معینہ وغیرہ معینہ کے فضائل مذکور ہیں اگر مل گیا تو اس کی نقل بھی بھیج دیں گے، اوقات غیر معینہ کے اذکار کے فضائل اس رسالہ میں مذکور ہیں، مطالعہ کے بعد ان میں سے جس قدر ہو سکے عمل میں لائیں آپ کو اختیار ہے، جب برادر مشاہدہ (مولانا عبدالحق) پہنچ جائیں تو ان کے ساتھ مجلس رکھیں اور وہ جو شغل یا طرباں فقیر کی زبان ہی سے تصور فرمائیں اور ان کی پُرنا تیر صحبت و توجہ کو موثر و غنیمت جاتیں اور صحبت کی شرائط کو اچھی طرح ملحوظ رکھیں اور طریقہ حاصل کرنے کے بعد کچھ عرصہ زیادتی و طائف بند کریں اس کے بعد برادر مذکور کے مشورہ سے تصور انفقو را بچھ عمل میں لائیں چند روزہ زندگی بہت قیمتی ہو چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہو اور طالب ہونے کے لوازم کو بحال لائیں تاکہ مطلب کی طرف کوئی راستہ کھل جائے۔ مصلحت و بدین آئست کیا لایں ہیکار۔ بلکہ از نرد و سر طرہ یارے گیرند

(میں مصلحت اس بات میں دیکھتا ہوں کہ بارہو سننا سب کام چھوڑ دیں اور ایک سو ست گزلف کے خیال میں لگ جائیں) والسلام

مکتوبہ ۱۰۶

صوفی محمد زاہر جدید دہلی قدیم کے نام اس شبہ کے حل میں تحریر فرمایا جو کہ انھوں نے واجبات

کی صفات کی عینیت وغیرہ پر کیا تھا اور یہ کہ حضرت مجدد الف ثانی (رحمۃ اللہ علیہ) نے کس کو اختیار کیا؟

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد (یہ فقیر) عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب مرغوب ان دنوں

میں بھیجا تھا اس نے پہنچ کر مسرور کیا، آپ نے باطنی ملاوت و جمعیت و درستی احوال اور روشن واقعات

کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، حق جل و علا کا شکر بجا لائیں، لَیْسَ شَکُّوْکَ لَکَ زَیْنٌ تَکْذِبُ (اگر تم شکراؤ یا

کرو گے تو میں تم کو اور زیادہ روشن کر دوں گا) بہت کو بلند رکھیں اور جو کچھ حاصل ہو جائے (اس پر) قناعت نہ کریں۔

آپ نے لکھا تھا کہ جو کچھ ذات کے ماسوا ہے وہ نفی کے تحت میں منتفی ہو جاتا ہے اور ذات میں

تصور ممنوع ہے اس نفعی شائد کی صفات یعنی علم و قدرت وغیرہا کو عین ذات واجب جانے یا ذات سے خارج جانے اگر عین ذات ہوں تو مرکب ہونا لازم آتا ہے اور اگر خارج ذات ہوں تو ذات کا محتاج ہونا لازم آتا ہے اور وہ عز و جبرانہ ان دونوں سے مبرا ہے "میسرے محذور اصطوفیائے کرام یعنی شیخ محمد الدین ابن عربیؒ اور ان کے تابعین صفات کو عین ذات کہتے ہیں اس معنی میں نہیں کہ دو چیزیں ہیں جو کہ آپس میں مرکب ہیں کہ اس میں مرکب ہونا لازم آئے بلکہ اس معنی میں ہیں کہ خارج میں موجود ذات نفعی ہے اور صفات کا وجود ذات سبحانہ کے وجود پر تدارک نہیں ہے اور جو کچھ صفات پر مرتب ہے وہ ذات پر مرتب ہے اور ذات عز و جبرانہ جانے دیکھتے اور سننے وغیرہ میں کافی ہے یعنی وہ اپنی ذات کے ساتھ جاننے والا اور اپنی ذات کے ساتھ دیکھنے والا سننے والا ارادہ کرنے والا قدرت رکھنے والا زندہ کرنے والا اور کلام کرنے والا ہے نہ کہ صفات کے ساتھ اور اس تحقیق پر مرکب ہونا نیز لازم نہیں آتا اور اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ صفات عین ذات نہیں ہیں بلکہ ذات نفعی کے وجود پر وجود تدارک کے ساتھ موجود ہیں اور اس مذہب پر احتیاج کا شبہ وارد ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ کسی دوسرے کا محتاج ہونا (اللہ تعالیٰ کے حق میں) ناقابل تسلیم ہے اور صفات غیر ذات نہیں ہیں جیسا کہ شیخ ذات نفعی (بھی) نہیں ہیں کیونکہ ان کا ذات سے جدا ہونا محال ہے اور حضرت عالی (قدس سرہ) نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ حق جل و علا کی صفات اس سبحانہ کی ذات پر تدارک نہیں اس کے باوجود صفات کے لئے ایک مرتبہ ہے کہ اس مرتبہ میں جو کچھ صفات پر مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے اس مرتبہ میں صفات ذات نفعی میں محض اعتبارات ہیں اور وہ (حضرت مجدد و حاشا) ان اعتبارات ذاتیہ کو شیون ذاتیہ قرار دیتے ہیں اور یہ شیون صفات کے اصول ہیں اس بات کو مان لینے کی صورت میں صفات کا اثبات بھی ہو جاتا ہے اور احتیاج کا شبہ بھی بالکل مٹ جاتا ہے اور صوفیہ کے مذہب پر صفات کی نفی لازم آتی ہے اور علماء کے مذہب پر احتیاج کا شبہ پوری طرح رائل نہیں ہوتا کیونکہ صفات سے غیرت کی نفی اصطلاحی معنی میں ہو جاتی ہے جو کہ خدا ہونے کا جواز ہوگی نہ مطلق غیرت، اگر کہیں کہ جب صفات پر جو کچھ مرتب ہے ذات پر بھی مرتب ہے اور صفات کے آثار مرتب ہونے میں ذات کافی ہے تو یہی ہم صفات تائیدہ کا اثبات کیوں کریں اور بلا ضرورت ذات قدیم کے تعدد کے قائل کیوں ہوں۔ ہم کہتے ہیں کہ اس معاملہ میں عدہ چیز کشف والہا ہے جو کہ وحی خفی ہے اور اہل اشداس کے ساتھ ممتاز نہیں (یکشف والہام) وحی واجتہاد سے ماوراء ہے اور حدیث الثقوا فر استقاموا المؤمن قائم بنظر بنو اللہ [تم مومن کی فراست سے ڈرو پس بیشک وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے] میں اس کی طرف اشارہ ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ صفات کے اثبات سے چارہ نہیں ہے تاکہ اہل سنت و جماعت کی مخالفت نہ ہو انہوں (اہل سنت و جماعت) سے

کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے آپ کو قادر و علیم فرمایا ہے اور متفق کوئی مقضیٰ پر محمول کرنا اس شے کے اشتقاق کے باوجود ثابت ہے پس علم و قدرت کے ثبوت سے چارہ نہیں ہوگا اگرچہ دلیل اعتراض و خالی ہیں لیکن ان کا تہرب اس دلیل پر مبنی نہیں ہے (بلکہ) مشکوٰۃ نبوت علیٰ اربابہا الصلوات والتسلیمات و البرکات کے انوار سے لیا گیا ہے اور کمالات ذاتیہ کا اثبات بھی جو کہ شیون ذاتیہ میں ناگزیر ہے تاکہ مرتبہ ذات اقدس کا ان کمالات سے خالی ہونا لازم نہ آئے اور احتیاج کی بوسے پاک ہو ہمارے حضرت علی (قدس سرہ) نے لکھا ہے کہ علم جو کہ زائد صفت ہے اس کا متعلق ماسوائے ذات تعالیٰ ہے پس وہ ذات سبحانہ کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ جس چیز کے زیادتی کا نام پیدا کیا ہے وہ اس مقدس مرتبہ کے لائق نہیں ہے اور اس بارگاہ عالی سے متعلق نہیں ہو سکتی اور جو علم کہ ذات مقدس و مبارک کا کمال ہے وہ اس علم سے بہت برتر ہے جو کہ ماسوائے متعلق ہے اور کوئی مناسبت عالم کے ساتھ نہیں رکھتا افسوس درافس جبکہ ذات واجب کا علم جو کہ قدم کے ساتھ موصوف ہے مرتبہ ذات کے لائق نہیں ہوتا اور اس بارگاہ قدس سے متعلق نہیں ہو سکتا (نو) ممکن کا علم جو کہ حدوث کے دار سے داغدار ہے کس طرح اس مرتبہ مقدس سے متعلق ہوگا اور کونسی مناسبت رکھتا ہوگا اور جل و یاس کے ہو کیا نصیب ہوگا کسی نے جواب کہا ہے کہ کو غبارِ ناقہ لیلیٰ کہ مجنوں سا ہوا چشم مرہ داشت گرے از بیابانِ برہنہ خا [لیلیٰ کی اونٹنی کا غبار کہاں ہے کیونکہ مجنوں کی سال تک چشم براہ رہا لیکن] حوالے سے کوئی مرد نہیں اٹھی مگر یہ کہ بندہ پروردی کے طریق پر فائز کامل کے بعد علم کے ساتھ متحقق ہونے کے باعث انکشاف ذاتی کے ساتھ بقا حاصل ہو جائے اور سالک کو ظلال اور اصل کے مراتب طے کر دیے جائیں اور وہ اس وقت اس انکشاف کی طرح اس مرتبہ عالیہ کے ساتھ بے کیف تعلق پیدا کر لے اور اس جنگ پہنچ جائے کہ اصل وہاں سے پیچھے رہ جائے۔

مکتوبات

مولانا محمد خاں دارکابی کے نام واقعہ کی تعریف اور غائبانہ طریقہ طلب کرنے کی درخواست اور ضروری نصیحتوں کے بارے میں اور اس بات کے صل میں کہ پیش قیمت لباس پہننا سالک کے شغل کا مانع ہے یا نہیں اور باوجودیکہ خصیصہ (ایک عمدہ قسم کا لباس) کو (انجانیہ) ایک قسم کا معمولی لباس سے بدلنے کی حدیث اور حیل کا تسمہ بدلنے کی حدیث سے اس (عمدہ لباس) کا منع ہونا معلوم

ہوتا ہے اور اس بیان میں نظاملوں اور برعینوں کے گھر سے کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں اور
اس بیان میں کہ اس طریقہ میں پیری و عمریری کرنا بدعت ہے یا نہیں۔

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوسی
صاحب قلب قوسین آوادی و علی الہ وصحجہ البرقہ الملقیٰ بحم الہدیٰ اما بعد، آپ نے جو کتب
مربوبہ اس مسکین کے نام ارسال کیا تھا اس کے موصول ہونے سے شرف و شادمان ہوا آپ نے
مطلب اعلیٰ کی طلب اور مفصلہ قصی کے شوق کا جواب کیا تھا وہ نیک و مبارک ہے اللہ تعالیٰ طلب
کی آگ کو بھڑکائے اور شوق کے شعلہ کو بلند کرے تاکہ ماسو سے پوری طرح رہائی دلا دے اور قرب و غرت
کے سرپرست تک پہنچائے اندر قریب عجیب [میشک وہ قریب ہے (اور) قبول کرنے والا ہے] آپ نے
جو واقعہ دیکھا اور لکھا تھا واضح ہوا، روشن ہے اور باطنی مناسبت کا پتہ اور فیض کے پیچھے کی خبر فیض الہی
ہے آپ نے ذکر کی اس دعا کی حقیقی تا کہ ملاقات حاصل ہوتے تک اس میں مشغول رہیں میرے مخدوم ہمارے
طریقہ کا مدار صحبت پر ہے بہر حال ملاقات حاصل ہونے تک کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کے تکرار میں مشغول
رہیں اور اس ذکر کو حیفہ بھی کہیں دل کی موافقت کے ساتھ کہیں اگر خلوت میں کہا جائے تو بہتر ہے یہ
کلمہ مبارک باطن کو پاک کرنے میں بہت بڑی تاثیر رکھتا ہے اس کا ایک جزو حق جل و علا کے ماسوی کی نفی
کرتا ہے اور دوسرا جزو معبود حقیقی کا اثبات کرتا ہے جو کہ سیر و سلوک کا حاصل ہے، حدیث شریف میں آیا ہے
افضل الذکر لا الہ الا اللہ [سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ ہے] اگر وہ دلشنی کی طرف رغبت رکھیں
اور عبادت پر جریں رہیں اور نبی کریم علیہ و آلہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کو مضبوطی سے پکڑیں اور غرت
سے بچتے رہیں اور خلافت شرع امور سے دور رہیں کسی درگاہ نے کہا ہے کہ اعمال خیر تو اچھا اور بُرا (بشرط
کرتا ہے اور گناہوں سے صرف صدیق (بہت سچا آدمی) بچتا ہے اور اس مسکین کو خاتمہ کی سلامتی کی دعا
کے ساتھ یاد رکھیں۔

آپ نے لکھا تھا کہ لباس میں تکلف کرنا اگرچہ حلال طریقہ سے ہو سالک کے شغل کا مانع ہوتا
یا نہیں اور غیبیہ (ایک قسم کا قیمتی کپڑا) کو انجانیہ (ایک قسم کا معمولی کپڑا) کے ساتھ بدلنے کی حدیث
اور حیل کا تسمہ بدلنے کی حدیث اس کے مانع ہوتے پر ہر احتیاط و الت کرتی ہے کیونکہ جب (ماسوی اللہ سے)
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلی عدم تعلق کے باوجود آپ کی توجہ کا مانع ہو تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے غیر کے حق میں کیسے (جائز) ہوگا؟ آپ جان لیں کہ جو سالک اکمل فناء کے ساتھ مشغول ہو چکا ہے اور
ماسوا کو کلی طور پر محجول چکا ہے، ظاہر میں مشغول ہونا اور قیمتی لباس پہننا اس کے حق میں باطن کے شغل کا

مانع نہیں ہے کیونکہ باطن اس وقت میں ظاہر سے منقطع ہو چکا ہے اور اس (ظاہر) کا غافل و مشغول ہونا اس (باطن) میں اثر نہیں کرتا اور نیز وسیلاری باطن کے حضور آگاہی میں یکساں ہو جاتی ہے اس وقت دل کو ماسوائے اس قسم کا بیان ہو جانا ہے کہ اگر کئی سال تک ماسوا کو یاد کرے تو اس استغراق و فانیّت کے واسطے سے جو کہ اس نے مطلوب میں پیدا کر لی ہے اس کو یاد نہ آئے اور دل میں اس (ماسوا) کا خیال نہ گذرے ہاں جس سالک نے کہ اس کے حضور و دوام کا ملک حاصل نہیں کیا ہے اگر اس کے حق میں شغل (حضور قلب) کا مانع ہو تو نجاش رکھتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر باطن کے ساتھ ملا ہوا ہے اور ایک کی غفلت دوسرے میں مہرایت کرتی ہے قیمتی لباس کو مطلق طور پر شغل کا مانع کس طرح کہا جاسکتا ہے اور لالہ کا بریدین اور سلف صاحبین مثل ائمہ اہل بیت و امام ابوحنیفہ و شیخ عبدالقادر جیلانی وغیرہم رضی اللہ عنہم نے قیمتی لباس پہنا ہے اور مروید کائنات فخر موجودات علیہ علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیات سے بھی منقول ہے خزائن الروایۃ و مطالب المؤمنین میں ذخیرے منقول ہے کہ کسی بزرگ دنیا کی زینت و تجل کے بارے میں پوچھا گیا انہوں نے کہا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس حال میں باہر تشریف لائے کہ آپ کے اوپر ایک چادر تھی جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور کفر آپ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نماز کے لئے کھڑے ہوئے ارادہ آپ کے اوپر چادر ہزار درہم قیمت کی چادر ہوتی تھی اور ایک روڈ آپ کے اصحاب میں سے کوئی شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے اوپر ایک قیمتی چادر تھی پس آپ علی الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کو کوئی نعمت دیتا ہے تو چاہنا ہے کہ اس بندہ پر اس کی نعمت کے آثار دیکھے جائیں اور (امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ) ایسی چادر لیا کرتے تھے جس کی قیمت چار سو دینار ہوتی تھی اور (امام ابوحنیفہ) اپنے شاگردوں سے فرماتے تھے کہ جب تم اپنے وطنوں کو واپس جاؤ تو تم پر لازم ہے کہ نفیس لباس پہنا کرو اور تم پر حقیر لباس سے پرہیز کرنا ضروری ہے ورنہ لوگ تمہاری طرف (غریب سمجھ کر) ترس کی نظر سے دیکھیں گے پس وہ (امام ابوحنیفہ) اپنے زہرِ تقویٰ کے باوجود ان (شاگردوں) کو اس بات کی وصیت کرتے تھے۔ ابن حجر عسقلانی نے رسالہ مناقب امام ابوحنیفہ میں لباس کی فصل میں بیان کیا ہے کہ نصیحت کیا امام ابوحنیفہ نے جب ایک دفعہ سیر ہونے (مصر) کا ارادہ کیا تو مجھ سے فرمایا کہ تو اپنی چادر مجھے دے دے اور میری چادر لے لے پس میں نے ایسا کیا پھر جب وہ واپس آئے تو مجھ سے فرمایا کہ تو نے اپنی موٹی چادر کے ساتھ مجھ کو شرمندہ کیا اور (حالانکہ) وہ چادر پارچہ دینار کی تھی پھر میں نے اُن کے اوپر ایک چادر دیکھی جس کی قیمت تیس دینار تھی اور اُن کی

چار و قیص کی قیمت کا انوارہ چار سو و ستم کیا گیا ہے۔ مطالبہ المؤمنین میں شرعہ الاسلام ہو مقول ہے کہ لباس فاخرہ کے پہننے میں مضائقہ نہیں ہے جبکہ وہ اس کی وجہ سے تکبر و فخر نہ کرے کیونکہ تکبر حرام ہے اور اس (تکبر نہ کرنے) کی تفسیر یہ ہے کہ اس (لباس) کے ساتھ بھی وہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اس (کے پہنے) سے پہلے تھا۔ اخراۃ الروایۃ میں ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا نہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم میرے پاس لباسوں (تارک الدنیا لوگوں) کے کپڑوں میں آتے ہو اور (حالانکہ) تمہارے دل بھڑوں کے دلوں جیسے (سخت) ہیں، بادشاہوں کے لباس پہنو اور اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ اپنے دلوں کو نرم رو۔ ابن سلع ابو سعید خدری (رضی اللہ عنہ) سے کہا کہ لوگوں نے لباس و پہنے اور سواری اور کھانے کی چیزوں کے بارے میں جو کچھ اختیار کیا ہوا ہے اس میں آپ کی کیا رائے ہے تو انھوں نے محمد سے فرمایا، اے میرے بھائی! اللہ کے لئے کھا اور اللہ تعالیٰ کے لئے پی اور اللہ کے لئے پہن اور ان میں سے جس چیز میں فخر یا رکھانے یا سنانے کے لئے کرنا پایا جائے تو یہ گناہ ہے، اور محمد بن حسن (رضی اللہ عنہما) انھیں کپڑے پہننے سے پس ان کو اس کے بارے میں کہا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ میری بیویاں تو عمریں پس میں اپنے آپ کو زیب و زینت میں رکھتا ہوں تاکہ وہ میرے سوا کسی غیر کی طرف نظر نہ کریں۔ اور (یہ) حدیث شریف "بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے" اور چاہتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے" قادر ہونے کی صورت میں مستحب ہونے پر دلالت کرتی ہے

۱۶۹

اور حدیث خمیسہ کی اتباعیہ سے تبدیلی والی حدیث نماز کے بارے میں وارد ہوئی ہے اور نماز میں ظاہری خشوع بھی جو کہ مثلاً نظر کو سجدہ کی جگہ پر ٹھہراتے سے عبارت ہے مطلوب ہے اس بنا پر کہ وہی شیعہ ہے

لے و انعم بائیل، حدیث ہفت بائیں و کلام تری دار۔ لے مظاہر حق جلد ۳ ص ۱۷۷

لے مظاہر حق جلد ۳ ص ۵۳۷ و ۵۳۵ براسی حق کی حدیث ہے۔

لے پوری حدیث کا رد و رد وجہ ہے، آنحضرت عات رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمیسہ ایک منقش چادر اور دھڑکناڑی اس خمیسہ میں نقش و نگار تھے اس نماز کی حالت میں آپ کی نظروں نقش و نگار پر پڑی جب نماز صلاۃ عروجے تو فرمایا میری اس خمیسہ کو اوچھ کے پاس لے جاؤ اور اس کی اتباعیہ (ایک قسم کی سادہ کٹی) پہنے پاس لے آؤ پھر تحقیق اس خمیسہ نے مجھ کو سونت میری نماز میں حضور قلب سے باز رکھا اس حدیث کو امام بخاری نے لکھا کہ جہاں اللہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری نے روایت میں ہے کہ میں اس کے نقش و نگار کو دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس میں نے خوف کیا کہ مجھ کو اس خمیسہ سے حضور قلب کو غفل میں ڈالے، خمیسہ اون یا لہ شمع کی سیاہ رنگ کی چادر کے کھنڈے میں جس میں خطوط یا نقش و نگار موعظہ میں ہیں۔ اور ایک صحابی نے کہا کہ ابو جہم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہر پہنے کی کٹی اس کو اور دھڑکناڑی لکھا کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور نماز میں ایک سادی کٹی جس میں یل پوشہ وغیرہ میں تھے یہ اتباعیہ شہر میں منی تھی جو شام میں ہے اور اس خبر کی طرف منسوب ہے، ابو جہم رضی اللہ عنہ سے اتباعیہ کو اس لئے طلب فرمایا تاکہ ان کا بندہ واسطہ ہونے سے ان کی دل شکنی نہ ہو (واللہ اعلم بالصواب) مترجم

خمیسہ کو انجانبہ کے ساتھ تہذیب قبا یا کعبہ اور اس شروع کا مانع ہو۔

جاننا چاہئے کہ اس حدیث کے راویوں نے (اس کو) دو طرح میں روایت کیا ہے، پہلے طریق میں فاتحہ الھتھی انفا عن صلوتی [پس بیشک اس نے مجھ کو اس وقت میری نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھا] آیا ہے اور دوسرے طریق میں اخاف ان یفتنی [میں ڈرتا ہوں کہ یہ مجھ کو (یعنی میرے قلب کو) خلل میں ڈال دے] وارد ہوا ہے۔ شارحین حدیث نے کہا ہے کہ یہ روایت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کوئی چیز واقع نہیں ہوتی بلکہ واقع ہونے کا خوف تھا پس پہلی روایت کو اس روایت کی طرف لوٹانا چاہئے اور یہود (عیم توجہ) کو خوف ہو کر محمول کرنا چاہئے تاکہ دونوں روایتوں میں مطابقت حاصل ہو جائے۔ ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں: "اور اس کو خمیسہ دیکر ابو جہم کے پاس بھیجے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کو نماز میں استعمال کرے اور احتمال ہے کہ یہ آپ کے اس قول کی طرح ہو کہ "نو کھا پس بیشک میں اُس ذات (اللہ یا فرشتہ) سے سرگوشی کرنا ہوں جس کے ساتھ تو سرگوشی نہیں کرتا"۔ یہ تو جیسا اس بات پر بنی ہے کہ یہ آنسر و علی آد الصلوٰۃ والسلام کی خصوصیات میں سے ہے جیسا کہ پہلی توجہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس کا پہننا اگر مکروہ تھا تو نماز میں پھانسا کہ نماز کے علاوہ اسی لئے رقبہ اٹھایا گیا ہے کہ اس حدیث سے رنگ و نقش و نگار وغیرہ چیز کے مکروہ ہونے کا استنباط کیا جاتا ہے جو کہ نماز (میں حضور قلب) سے باز رکھے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ ابن حجر نے ہمارے بعض ائمہ سے نقل کیا ہے کہ جو شخص اس نقش و نگار کی جگہ میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھے تو اس کے لئے مسنون یہ ہے کہ وہ اپنی آنکھوں کو بند کر رکھے تاکہ وہ اس کے خشرع و حضور میں خلل انداز نہ ہو۔ میں کہتا ہوں کہ ان (ابن حجر) کا بیان پہلے گزر چکا ہے کہ اس نقش و نگار کی جگہ میں یا اس کی طرف یا اس پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز میں آنکھوں کو بند رکھنا بھی مکروہ بات میں سے ہے تو مکروہ کو دوکر کرنے کے لئے مکروہ (کا ارتکاب) کیسے مسنون ہو گا جبکہ مکروہ اس کے ساتھ (بھی) ڈور نہیں ہو گا۔

سوال :- حدیث کے لفظ سے جو کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ میں اُس کے نقش و نگار کی طرف دیکھتا تھا اور میں نماز میں تھا پس ڈرتا ہوں کہ مجھ کو خلل میں ڈال دے۔ معلوم ہوتا ہے کہ خلل میں خلل ڈالنا اصل کے میدان اور قلب کی محبت کی وجہ سے ہے کہ اس کے واقع ہونے کے خوف کی خبر دی ہے اور جبکہ باطن فاعل پر گہرا گہرا ہوا اور دل ماسا کو دیکھنے اور جاننے سے رہائی حاصل کر چکا ہو تو اس کے حق میں خلل میں ڈالنا کس طرح متصور ہو سکتا ہے۔ جواب :- میدان و محبت دو قسم کا ہے ایک وہ محبت جو ظاہر باطن و لوگوں کو شامل ہے اور وہ عوام کا حصہ ہے۔ صوفیائے کرام کے طریق پر چلنا اس آفت سے

رہائی جانے کے لئے ہے تاکہ شرک خفی سے رہائی حاصل کر لیں اور اسلام حقیقی کے ساتھ کہ آیت کریمہ یا آجھنا
 الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا بِالْآيَاتِ وَالْوَالِدِ الْحَقِّ اِيْمَانًا لَمْ يَدْخُلْ فِيهِمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ حَسْبِ كِبَرِهِمْ اَوْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ حَسْبِ جَدِّهِمْ
 اور آیت کریمہ وَقَدْ وَاظَمْنَاهُمْ اِلَآئِئِهِ وَيَا حِيَّةُ اَنْ تَعْمِ ظَاهِرِيْ اَوْ بَاطِنِيْ لَنَا هَكَذَا كَوْجُوْرُوْا اس تعالیٰ شانہ کے
 ماسوا کی طرف متوجہ ہونے سے باطن کو خالی کرنے کا پتہ دیتی ہے جو دل کہ غیر اللہ کا گرفتار ہے اس سے خبر
 گی کیا ابر رہے جو روح کہ ماسوا کی طرف مائل ہے وہ بارگاہِ صمدیت (الہی) میں خوار اور بے سرو سامان ہے
 اور جو محبت کفار تک محدود ہے اور اُس نے باطن میں جو کہ فساد و محبت کے ساتھ متصف ہو سہریت
 نہیں کیا ہے اور اس میلان (محبت) کو طبعی میلان کہتے ہیں اور یہ محبت بیرونی محبت ہے نہ اندرونی
 اس کا سبب عناصر کی خاصیتیں ہیں، اس قسم کی محبت و میلان جائز ہے کہ اہل فناء اور افراد انسانی
 ہیں سے کالیں کو ماسوا کے ساتھ پیدا ہو جائے بلکہ ایسا ہوتا ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ٹھنڈی اور بٹھی چیر کو پستہ فرماتے تھے اور حدیث شریفہ "تہاری دستانے بن چیزوں کی
 محبت مجھ کو دی گئی ہے" مشہور ہے، اور شامل میں روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نزدیک اُن لباسوں میں جن کو آپ پہنتے تھے سب سے پسندیدہ لباس جبرہ چادر تھی، شاعر نے مہوی
 سے نقل کیا ہے کہ جبرہ منقش و مخطوط ہوتی ہے، اور ابن بطلان سے روایت کی گئی ہے کہ جبرہ ہمیشہ چادر ہے
 جو روئی یا کتان (اسی کا درخت) سے بنائی جاتی ہے اور وہ اہل عرب کے نزدیک بہترین لباس تھی اور
 بعض علماء سے منقول ہے کہ جبرہ ہمیشہ کپڑا ہے جو کہ مرزوق و منقش ہوتا ہے کہا جاتا ہے ثوب محبہ یعنی
 مرزوق و عہدہ کپڑا، اور نیز اس نے کہا ہے کہ حدیث میں مرزوق و منقش لباس کا پہنا مستحب ہونے اور مخطوط کے
 جائز ہونے پر دلیل (موجود ہے اور اس بات پر اصرار ہو چکا ہے ہزار یہ بات تو ختم ہوئی)۔ اور اس جگہ باطن
 سے مراد عالم امر کے پانچوں لطائف ہیں جو کہ انسان کے اجزاء ہیں اور نفس جب فنا سے مشرف ہو جاتا ہے
 اور مقام اطمینان میں آجاتا ہے تو وہ بھی عالم امر کا حکم اختیار کرتا ہے اور مطلوب میں فنا ہو جانے کی
 وجہ سے ماسوا کی دید و دانش سے رہائی پالیتا ہے اس وقت جہاد کا معاملہ عناصر کے ساتھ جائز رہا ہے
 اور حکمتوں اور صلحوں کے باعث بشری صفات اور مخالفت کی صورت ان (عناصر) میں باقی رکھی جاتی
 ہیں اور جس شخص کو اُس فرق پر جس کی طرف مجھے رہنمائی ہوئی ہے اور جس کو میں نے واضح کیا ہے اطلاع
 نہیں ہوئی اس نے کہا کہ حدیث شریفہ میں اس بات سے آگاہ کیا گیا ہے کہ ظاہری صورتوں اور چیزوں
 کے لئے پاکیزہ قلوب اور تزکیہ یافتہ نفوس میں (بھی) تاثیر ہے ان کے علاوہ دوسروں کا تو کیا ذکر ہے

اور کسی دوسرے (شارح) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ اثر نہیں لیا اور آپ امت کی تعلیم کے لئے اور ان پر نقش و نگار کی طرف متوجہ ہونے کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایسا کیا، لیکن امت میں سے جس شخص نے یہ گمان کیا کہ اس کا قلب اس سے متاثر نہیں ہونا تو وہ سلوک کے طریقے سے ناواقف اس لئے کہ لوہاریوں کو بادشاہوں پر نفیاس نہیں کیا جاتا اور المبتا بن حجر (رضی اللہ عنہ) کا یہ وفاق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب مبارک اس سے متاثر ہوا تو یہ صحیح نہیں ہے، یہاں تک اس (کسی دوسرے شارح) کا قول ہے اور سابقہ تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات کا قائل سلوک کے طریقے سے ناواقف ہے اور تحقیق کے کمال تک نہیں پہنچا ہے اور تعجب ہے کہ اس نے سیر و سلوک کے عارفوں کی طرف جو کہ بادشاہوں کی مجلسوں میں پہنچنے کے باعث لوہار ہونے کی صفت سے باہر ہو چکے ہیں کس طرح جہالت کی نسبت کی ہے کیونکہ کامل تابعداروں کے لئے بتبورع کے کمالات میں سے حصہ ہے۔

وللاذن من کماں لکوام نصیب [بزرگوں کے ہالہ سے زمین کیلئے بھی حصہ ہوتا ہے]

حدیث کے بعض شارحین کہتے ہیں کہ یہ نمازیں جو عیسیٰ پر نظر کرنا بغرض عیبت تھا اور معلوم ہے کہ عیبت آنحضرت اور ایک ساعت کا تفکر ایک سال کی عبادت سے بہتر ہے اور اپنی طرف مشغول کرنے سے مشغول کرنے کا خدشہ ادا کیا ہے تاکہ دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جائے اور عیبت کے لئے مناسب ہو اور یہ بیان امت کی تعلیم کیلئے تھا اور خود آپ نے اثر نہیں لیا تھا۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ لباس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کا مانع نہیں تھا بلکہ عیبت کا سبب تھا اور اس سے تفکر کے عبادت ہونے کی طرف دلالت کی۔ اور چیل کا قسم تبدیل کرنے کی حدیث صحیح ہونے کی صورت میں ہو سکتا ہے کہ یہ تبدیل کرنا تواضع کی وجہ سے ہو یا کسی اور غرض سے ہو کیونکہ یہاں التہاء (توجہ ہٹانا) یا خوف فتنہ کا لفظ نہیں آیا ہے اور جو مسئلہ ہمارے زیر بحث ہے اس کے ساتھ (یہ حدیث) بہت کم تعلق رکھتی ہے، امام حجت الاسلام نے اس حدیث کو کھینچنے کے لئے اس حدیث میں بخل کے علاج میں ذکر کیا ہے اور تسلیم کر لینے کی صورت میں (اس) مقام کی تحقیق وی ہے جو کہ پہلی حدیث میں بیان ہوئی، مختصر یہ ہے کہ اس قسم کے امور اگر ثابت ہو جائیں تو نماز کے ساتھ مخصوص ہیں جو کہ کمال قرب کا مقام ہے اور اگر محض حدیث ہو تو یہ حدیث اس حدیث سے معارض (مکراتی) ہے جس کو ابن عساکر نے ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے روایت کیا ہے۔ اور یہ حدیث نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جمال کو بستہ کرتا ہوں حتیٰ کہ اپنی چیل اور اپنے

سہ پیر کی حدیث کا اردو ترجمہ یہ ہے: رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار عیسیٰ شریف میں نیا قسم ڈالنا نہیں اس پر نظر پڑی، آپ نے فرمایا کہ میری پرانا لاؤ، نیا قسم نکال کر دے، پھر لاؤ، قسم ڈال دیا۔ (کیونکہ اس حدیث میں تواضع کا لفظ ہے)

کپڑے لٹکانے کی کھوشی میں بھی (خوبصورتی کو پسند کرتا ہوں) تو کیا یہ تکبر سے ہے؟ پس آنحضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا بیشک اللہ جمیل ہے اور جمال کو پسند فرماتا ہے اور اس بات کو پسند فرماتا ہے کہ اس کی نعمت کا اثر اس کے بندہ پر دیکھا جائے (اور) تکبر حق کی ناقدری کرنا اور لوگوں کے اعمال میں عیب نکالنا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ تکبر حق ناواقف ہونا اور لوگوں کو اپنی آنکھوں سے خفیہ دیکھنا ہے۔

جائزہ اچاہئے کہ بعض حدیثیں اور روایتیں زب و زبیت کی کرامت پر دلالت کرتی ہیں اور سابقہ احادیث اور آیت کریمہ قل من حرم ماله الا فی وجہ لعلہ الخیر لعلہ و الطیبات من الزرقا (آپ کہہ دیجئے کہ جس نے حرم اور پاکیزہ مال کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے نکالا ہے اس کو کس نے حرام کر دیا ہے) اور کابر کا عمل اس کے مکرمہ نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور حدیث مرفوعہ اور ابن عباس کے قول کے ساتھ جو کہ اس بارے میں وارد ہوا ہے (اُن میں) تطبیق دے سکتے ہیں۔ مشکوٰۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انھوں نے فرمایا جو چیز کہ توجاہ ہے کھا اور جو چیز کہ توجاہ نہیں جتنا کہ کھجک کو و چیزیں فضول خرچی اور تکبر نہ پہنچیں اس کو امام بخاری (رحمہ اللہ) نے درج باب میں روایت کیا ہے۔ اور عمر و ابن شعبہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے لہوہ اس (عمر و) کے دادا (یعنی اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آہ وسلم نے فرمایا (مباحات میں سے جو کچھ چاہو) کھاؤ پیو، صدقہ کرو اور نہ جتنا کہ اس میں فضول خرچی اور تکبر داخل نہ ہو جائے، اس کو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ بدعتی اور رشوت لینے والے اور مختلف قسم کے فسق و گناہ کا کام علی الاعلان کرنے والے شخص کے گھر جانا اور اس کا کھانا کھانا اور عشر وصول کرنے والے کا کھانا میل ہو گا یا نہیں میرے محرم! اس میں شک نہیں ہے کہ اس قسم کے کھانے اور ایسے شخص کے گھر جانے سے بچنا اولیٰ و انسب ہے بلکہ طہافت کے طالبوں کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ لازم ہے ان لا آت تنفقوا امینکم نقدر (مگر جبکہ تم اُن سے بوری طرح بچتے رہو) ضرورت کے مواقع مستثنیٰ ہیں یا کسی ضرورت مند کے کام کے لئے ہو، یہی لقمہ کے بارے میں شرعی اباحت (فی اگر معلوم ہو جائے کہ یہ لقمہ حرام ذریعہ سے ہے تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر معلوم ہو کہ حلال ذریعہ سے ہے تو حلال ہے اور اگر کچھ معلوم نہ ہو تو وہ لقمہ مشتبہ ہے اور اس کا کھانا جائز اور ترک کرنا ادنیٰ ہے۔

آپ نے لکھا تھا "بعض مکررین کہتے ہیں کہ اس مخصوص طریقہ کے ساتھ مہربان برکت ہے" میرے مخدوم اپنی حق و دعا کی طلب کرنا اور رات جانتا اور نہانے والا پیر کرنا اور اس سے عبقرت رکھنا شرعی احکام ہیں سے ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَابْتَغُوا الْيُسْبِيلَ لَهُ** اور اس دامن باری کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور باطنی افادہ واستفادہ کا طریقہ جس کا نتیجہ پیری و مہربانی ہے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے زمانہ سے اس وقت تک جاری ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس کو مشائخ نے اختراع کیا جو ان کا سلسلہ آنسو و علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام تک پہنچتا ہے، سلسلہ عالیہ نقشبندیہ (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتا ہے اور باقی تمام سلسلے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے واسطے سے پہنچتے ہیں تو یہ برکت کس طرح ہوں گے بیشک پیری و مہربانی کا لفظ تیار ہے اور الفاظ کا کوئی اعتبار نہیں ہے اگر یہ لفظ درجیاں میں نہ ہوتا بھی معنوی رابطہ اور باطنی فیض کا جاری ہونا اپنی جگہ پر ہے۔ اور یہ جو آپ نے کہا ہے کہ اس طریقہ سے مہربان برکت ہے معلوم نہیں کہ آپ نے کونسا طریقہ قرار دیا ہے ہمارے طریقہ میں ذکر کا سکھانا اور سکھانا ہے اور ذکر شرعی احکام ہیں سے ہے اور ذکر رضی و ذکر جہم سے افضل ہے حدیث شریف میں ہے کہ جس ذکر کو حفظ (حفاظت کرنے والے فرشتے) نہیں ملتے اس ذکر سے مستور ہے افضل ذکر جس کو حفظ سنتے ہیں اور معلوم ہے کہ وہ ذکر باطن یعنی قلب اور تمام لطائف کا ذکر ہے، مروی ہے کہ پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم بخت سے پہلے قلبی ذکر میں مشغول رہتے تھے، یہ (برکت کہنا) ایسا ہی ہے صبا کہ کوئی کہے کہ صحیح بخاری پڑھا اور ہدایاں دینا برکت ہے والسلام علیکم وعلیٰ اہل بیتکم وعلیٰ اجمعین والترمذی متابعت المصنف علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام والتمیحات والبرکات العلی۔

مکتوبات

میر محمد زمان کے نام ان کے احوال و اذواق کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی جماعہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علی سید الوری صاحب قاب قوسین و اذنی و علیٰ المرصعہ بنجوم الہدی، آپ نے جو مکتوبات کمال شوق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا سچ کر سرت کش ہوا چونکہ بلند احوال و کیفیات پر مشتمل تھا اس لئے خوشی میں اضافہ ہوا، اور آپ نے جدائی کے رنج و غم کا اظہار کیا تھا دینا جدائی کا مقام اہل حق سجادہ دونوں کو دلا السلام (جنت) میں جمع کرے اور وہ ملاقات کہ جس کے بعد جدائی نہ ہو عطا فرمے انفریب عجیب (بیشک قریب) (اور قبول کرنا الہم)۔

آپ نے لکھا تھا کہ میں ایک روز مراقبہ میں لطیف قلبی کی طرف متوجہ تھا، ایسا ظاہر ہوا کہ میری
دل کے اندر ایک اور دل ہے اور اس دل کے اندر دوسرا دل ہے اسی طرح پانچ چھ درجے کے عکس کی
مانند جو کہ دوسرے آئینہ میں نظر آتا ہے نمودار ہوتے اور چھٹے قلب میں ایک ایسی وسعت پائی کہ اگر زمین
و آسمان اور ان کے درمیان کی سب چیزوں کو اس میں ڈال دے تو ہر گز اس میں کوئی کمی نہ ہوگی اور خاص خاص
تجلی مشہور ہوئی اور اسی طرح ایک ایسی فنا بھی لاحق ہوئی کہ جس سے اوپر اور فنا منقصور نہیں ہے۔
جان لیں کہ یہ دید بہت اعلیٰ ہے اور آپ یہاں موجود ہوتے تو اس طرح پراس (مقام) کی بعض خصوصیات
بیان کی جاتیں، اس کے مطالعہ سے بہت محفوظ ہو، اللہ عزوجل نے اسے اور زیادہ کر کے اور تجلی خاص
الخاص میں کیا کلام ہے کہ یہ قلب و لکڑی یا عقی قلب جدی المؤمنین (اور لیکن میں اپنے مومن برہم کے دل میں
سماتا ہوں) کے شرف کے ساتھ مشرف ہے اور فنا تجلی کے موافق ہے جس قدر تجلی خاص ہوگی فنا میں بھی خصوصیت
ہوگی، اور آپ نے اپنی والدہ کے حالات میں سے خطرہ دل کے دور ہو جانے اور اس کے صلح میں ظاہر ہونے
کی بابت جو کچھ لکھا تھا واضح ہوا بعد توں کے گروہ میں اس قسم کے حوال غیبت میں وہ اپنے کام میں مشغول
رہیں اور ترقی کی طالب رہیں، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب

سعادت و نقابت پناہ میر حماد کے نام اس سوال کے جواب میں فرمایا جو انہوں نے واجب ثواب کے
موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے بارے میں کیا تھا۔

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العلي العلام والصلوة والسلام على رسولنا محمد
سيد الانام وعلى اهل الكرام وصحبه العظام، أما بعد، سادت و نقابت پناہ میر حماد نے اس دعا
درود میں سے واجب الوجود و جل شانہ کے موجود ہونے کی حقیقت اور ممکنات کے ساتھ اس کی نسبت کے
بارے میں دریافت کیا تھا، اس بارے میں جو کچھ معلوم تھا قید تحریر میں لایا گیا ہے اچھی طرح غور فرمائیں۔
موجود حقیقی تعالیٰ و تقدس ایک سے زیادہ نہیں ہے اور یا سوا جو کہ عالم سے موصوم ہے موجود ماحرور ہے
یعنی افراد عالم کے حقائق و عبادات ہیں جو کہ کمالات و جوتی کے انعکاس کے ذریعہ ان کے آئینوں میں ایسے
جائے ہیں (گویا کہ موجود ہیں و تحسبهم انقطاعاً و هم موجودون) اور تو ان کو جاننا ہو لگان کرنا ہے حالانکہ
وہ سورہ میں [یاسر ہے کہ وجود پر خیر و مال کا برابر ہے اور دم ہر شر و نفس کا منبع ہے پس خیر و مال

سب اس تعالیٰ شانہ کی بارگاہ قدس کی طرف لوٹتا ہے اور ہر شے واقعہ سب کا سب ممکن کی طرف
 راجع ہے آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ لَدُنْهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ نَسِئَةٍ فَمِنْ تَحْتِهَا
 [جو بھلائی تجھ کو پہنچے ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جو بُرائی تجھ کو پہنچے ہے وہ میرے نفس کی طرف سے ہے]
 اس معنی کی تاکید کرتی ہے آپ اس میں کہ جب ممکنات کے خالق کی حقیقت و عدمات میں جو کہ وجود کے
 کمالات کے انحصار سے موجود نہ ہوں گے پس تو عالم کا وجود ایک ایسے مرتبہ میں ہوگا جو کہ مرتبہ دوم کے
 مشابہ ہوگا اور اس کا وجود واجب تعالیٰ کے وجود کے بالمقابل مومولات و تعجلات میں داخل ہوگا آیت
 کریمہ لَوْ كُنْ تَشَاءُ لَكُنْتَ عَلَاقًا [اگر چاہتا تو ہوتا ہوتا ہے سوائے اس (اللہ تعالیٰ) کی ذات کے] اس پر
 دلائل ہیں اور یہ جو میں نے کہا کہ مرتبہ دوم کے مشابہ ہے یہ اس لئے ہے کہ وہیم کے دور ہو جانے سے (یہ دور
 نہیں ہونا اور دوسری معاملہ اور دائمی ثواب اس کے ساتھ وابستہ ہے پس واجب جل و علا کے ساتھ عالم
 (کمالات) کی نسبت موجود کے ساتھ موموم کی نسبت کی مانند ہے اور (یہ) معلوم ہے کہ موموم کے لئے موجود
 کے ساتھ کوئی تضاد نہیں ہے اور موموم سے موجود کے لئے کوئی ضد و نہایت ثابت نہیں ہے کیونکہ موجود
 ایسے مرتبہ میں ہے کہ موموم کا اس مرتبہ میں کوئی نام و نشان نہیں ہے۔

خوشتر آں باشد کہ مبر و لبران گفت آید و در حدیث دیگران
 [مترجم ہے کہ مجھوں کا رائے دوسروں کے الفاظ میں کہا جائے]

جو موموم دائرہ کہ نقطہ حوالہ (نقطہ صفر) سے پیدا ہوا ہے اس دائرہ کے حدوث
 (پیدا ہونے) سے اس نقطہ کے لئے کوئی ضد و نہایت ظاہر نہیں ہوتی ہے، نہیں کہہ سکتے کہ نقطہ دائرہ کے
 دائرہ جانب ہے یا اس کے بائیں جانب یا اس کے اوپر یا اس کے نیچے یا آگے یا پیچھے ہے اور نہیں کہہ سکتے کہ
 نقطہ عین دائرہ ہے یا اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے متصل ہے یا منفصل ہے کیونکہ نقطہ کیلئے
 یہ نسبت نہ کہہ ان اشارے کے ساتھ ہے جو کہ نقطہ کے مرتبہ میں موجود ہیں اور دائرہ کا اس مرتبہ میں ہرگز کوئی وجود
 نہیں ہے اگر وجود ہے تو وہیم میں ہے اور پس اور نقطہ موجود ہے پس دائرہ کا حدوث (پیدا ہونا) نقطہ کی
 تجدید کا سبب نہیں ہوگا اور ان دونوں کے درمیان تضاد و دور ہو جائے گا اور جب تو اچھی طرح غور کرے
 (تو معلوم ہو جائے گا کہ) دائرہ روشنی و تابانی اور تمام صفات سے جو کچھ رکھتا ہے اگرچہ دم دے دے وہ میں
 نقطہ سے رکھتا ہے۔

تیار و دم از خانه چیزے سخت تو داوی ہمہ چیز و من چیز تست

[اس (مذاہب) گھر (عالم عدم) سے کوئی چیز نہیں لایا تو نے یا ہر چیز دی سے اور (یہی) ہر چیز دی چیز ہو۔]

ان کے درمیان بُعد و مسافت مفقود ہے اور قرب کے بارے میں تو جو کچھ کہے دائرہ کا نقطہ اس سے بھی زیادہ قریب ہے
لئے کمان و تیر بار برسانتہ نسیب نزدیک و نو دور انداختہ

[اے وہ شخص کہ جس نے کمان اور تیروں کو اٹھایا ہوا ہے شکار نزدیک ہے اور نوے زنیروں کا شکار بھی ہے]
پس قرب و حیت و احاطہ ثابت ہو گا لیکن (۱) موجود کو موجود کے ساتھ حیت و احاطہ کی قسم سے ہو گا
اور اس احاطہ و حیت میں کوئی تحدید (ایسی بات جس سے بچا جائے) نہیں ہے البتہ محدود موجود کے لئے
اور موجود کے ساتھ اس نسبت کے اثبات ہیں۔ اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ بعض حضرات اس باب پر
ہیں کہ ان اللہ بکل شیء محیط [جسٹک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو احاطہ کرتے ہوئے ہے] کے اعتبار سے ہر جگہ وہی ہے
میرے مخدوم! اگر انھوں نے اس احاطہ سے جسم کا احاطہ جسم کے ساتھ سمجھا ہے جس کا لفظ ہر جگہ
وہی ہے۔ اس کا یہ چلتا ہے تو بہت غلط ہے کیونکہ اس سے مکان کا اثبات ہوتا ہے اور اگر احاطہ ہی
ان کی مراد وہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے اور ہر جگہ وہی ہے۔ ہر جگہ اس کا ظہور ہے۔ مراد لیتے ہیں تو
قابل تسلیم ہے اور یہ خواہشوں نے بعض سے نقل کیا ہے کہ "وہ تعالیٰ و تقدس عالم سے ماسوا ہے اور عالم
اُس سے خالی ہے" یہ بھی خدشہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ عالم سے
خارج ہو اور حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ وہ عز و جلالہ اللہ عالم میں داخل ہے اور نہ اس سے خارج ہے۔ متصل
ہے نہ منفصل ہے۔ اور انھوں نے احاطہ تسلیم پر جو اعتراض کیا ہے کہ آیت کریمہ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ
الْحُلُمُومَ الْآلَاءِ [پس جس وقت جان حلق تک پہنچتی ہے] میں علم کا نام نہیں ہے تو یہ محل کا نام ہے کیونکہ
آیت کریمہ میں اگرچہ علم کی تصریح نہیں ہے لیکن علم پر محمول کر کے وَتَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ جَنَّتِ الْوَرْدِیْنِ، م
اس کی رگ جان سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں) باعتبار علم مراد لے سکتے ہیں۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "علم الہی کو مخلوق کی بصارت کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں ہے تو یہ
وَلَكِنْ لَا تَبْصِرُونَ (اور لیکن تم نہیں دیکھتے ہو) کس طرح درست ہو گا؟ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ احاطہ علمی
مان لینے کی صورت میں لیکن لا تبصرون درست ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا علم مخلوق کے دیکھنے میں نہیں آتا
اس لئے کہ شئی کا شئی سے سلب ثبوت کے ممکن ہونے کا تقاضا نہیں کرتا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک
جماعت یہ اعتقاد رکھتی ہے کہ اس تعالیٰ و تقدس کی ذات ایک درجہ ہے اور عالم اُس درجہ کا جاب و ملکی
ہے لہذا اس عبارت سے زمین بلا تکلف اس طرف جاتا ہے کہ واجب تعالیٰ کی حقیقت ممکن کی حقیقت
کے ساتھ متحد ہے کیونکہ جاب (بلکہ) کی حقیقت پانی ہے اور دریا کی حقیقت بھی پانی ہے اور دونوں ایک
ہی مرتبہ میں موجود ہیں، جاب کے وجود کی وجہ دریا کے وجود کے مرتبہ میں ہے اور اسی طرح جو دریا کو دریا

کہ بعض حضرات اس بات پر ہیں کہ ہر جگہ وہی ہے تو یہ حضرات وحدت (وجود) کے قائل اور اتحاد کی خبر دینے والے ہیں میرے مخدوم! جو لوگ کہ وحدت وجود کے قائل ہیں وہ حق جل و علا کو مطلق کہتے ہیں اور مخلوق کو اس مطلق کی تغیرات کہتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ مفید و مطلق کے درمیان حمل (وجود) کو صحیح ماننے کی صورت میں ان دونوں کے درمیان اتحاد کی نسبت موجود ہے لیکن یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ اگر مطلق کو حقیقات کے مراتب میں منحصر جانتے ہیں اور اس کے لئے جدا وجود ثابت نہیں کرتے جیسا کہ اکثر محدث لوگ اس کے قائل ہیں تو لازم آتا ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ وجود اور تمام صفات کمال میں ممکن کا محتاج ہو جیسا کہ کلی طبعی جو کہ اپنے افراد میں منحصر ہے وہ اپنے وجود میں افراد کی طرف محتاج ہو بلکہ حقیقت میں یہ واجب تعالیٰ کی نفی ہے اور اگر یہ حضرات مرتبہ اطلاق کو مراتب تغیرات کے ماوراء ثبات کہتے ہیں اور مطلق کو وجود اعلیٰ کہتے ہیں تو ان کے درمیان دوئی کی نسبت ثابت ہو جاتی ہے اور وحدہ وجود باطل ہو جاتی ہے لان الاثنين متغايران [اس لئے کہ دو چیزیں مختلف ہوتی ہیں] اشکال کی دوسری صورت کو اختیار کئے بغیر اس اشکال کی یہ کو نہیں پہنچ سکے اور اس صورت میں وحدت وجود کا حکم ٹکنا وجود کے ظہورات کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے جیسا کہ کوئی شخص آیت میں زبیدی منکس ہونے والی صورت دیکھتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے زبید کو آیت میں دیکھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کے مظہر کو مختلف ہونے کے باوجود آیت داری (عکس و صورت) کے تعلق سے عین شئی کہہ سکے ہیں پس ہمہ اوست (سب کچھ وہی ہے) کے معنی ہمہ ظہور اوست (سب کچھ اسی کا ظہور ہے) ہوں گے، اور چونکہ شے کے مظاہر ہلک و وجہ سے عین شئی ہیں اور ہلک وجہ سے غیر شئی ہیں (اس لئے) محب کی نظر میں علیٰ محبت کے باعث عینیت کی وجہ نظر آتی ہے اور غیریت کی وجہ چھپ جاتی ہے اس لئے وہ عینیت کا حکم لگا دیتا ہے اور نیز وحدت وجود کے مسئلہ پر لازم آتا ہے کہ جب ممکن کی حقیقت حق تعالیٰ اور وجود صرف ہو تو ہمہ شرو و نقص جو کہ امکان کا لازم ہے اس کا قبیح کیا ہو گا اور بغاوت و سرکشی جو کہ نفسی ادارہ کی فطرت میں موجود ہے کہاں سے آئی کیونکہ وجود (نور) خیر محض اور کمال صرف ہے وہ شرو و نقص کا مبدأ کس طرح ہو گا۔ اگر (یہ) کہیں کہ کسی چیز میں شرارت و نقص ذاتی نہیں ہے اگر ہے تو نسبتی و اعتباری ہے کفر و معاصی ایمان و طاعات کے اعتبار سے برے ہیں جیسا کہ بزرگوں نے کہا ہے ۵

بہ کفر و باسلام یکساں نگر کہ ہر یک ز دیوانی او فترت

(تو کفر اور اسلام دونوں کو یکساں دیکھ کیونکہ ہم ایک اس کے دیوانہ کا ایک دہے)

اور یہی نفس کمال کی صفات سے ہیں جیسا کہ کسی نے کہا ہے ۵

پس بدی مطلق نباشد در جہاں بدی نسبت باشد آن را ہم بدی

[پس دنیا میں بدی مطلق نہیں ہے، ہر نسبت سے بولنے پر اس کو بھی جان ہے]

میں کہتا ہوں کہ یہ قول بظاہر نصوص کے مخالف ہے حق تعالیٰ نے کفر و معصیت کو سب سے بدی قرار دیا اور اس پر سارے ویسے (بڑا و خراب) کے لفظ کا اطلاق کیا ہے اور بدی سے عام مراد ذاتی بدی ہے نہ کہ نسبتی و اعتباری اور نیز اگر کفر میں ذاتی خوں ہوتا تو اس کا مرتکب اشد مذہب کا مستحق کیوں ہوتا اور مغفرت کا مستحق ہوتا اور رحمت سے بالواسطہ جو کہ نصوص میں آتی ہے اس کے حق میں کس طرح ہوگی اور کفر و اہل کفر کے ساتھ حق تعالیٰ کی ذاتی عداوت کس وجہ سے ہوگی اس کفر و معصیت کا ذاتی خوں آخر کار فائدہ کیوں نہیں پہنچاتا اور رحمت و مغفرت کی طرف کیوں نہیں لانا اور ذاتی دشمنی کے باعث کیوں نہیں آتا جس شخص سے قرآن مجید کا تصور بسا بھی غلط ہو چکا ہے اور اس کے اسلوب سے ذرا بھی مناسبت حاصل کی ہے کفر کے اچھا ہونے کا حکم اگرچہ ایک وجہ سے ہی ہو مگر ہمیں کرے گا اور اس کی ذاتی بدی و شر کا حکم لگا دینا کیونکہ نفرت و لعنت و تاراج و غصہ اور رحمت سے بالواسطہ (کفر کے) بڑا ہونے کی دلیل ہے اور یہ چیزیں جس کے ساتھ جمع نہیں ہوتیں، اگر ارباب مسکراس قسم کی خلاف ورزی باتیں کریں تو بظاہر معذور ہونگے لیکن مقلد کے لئے گرفت کا مقام ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۰۹

۱۹۸

شیخ حسین منصور کے نام فرائض و سجدات و ذات اور فانی کے رجوع و عدم رجوع کی تفسیر
جو اور اس بارے میں کہ فرائض قلب نفس و ارادہ کی اصلاح کو شامل ہے اگرچہ وہ اطمینان تک
نہ پہنچے اور نماز کے کچھ کمالات بیان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة اور تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا
چونکہ دو سنتوں کی سلامتی اور صحیح و سجدہ احوال و کیفیات پر شکل تھا اس لئے مزید خوشی بخشی۔
لے وقت تو خوشی کہ وقت ماحوش کر دی [اے وہ شخص جس نے ہمارے وقت کو خوش کیا تو وقت ہی خوشی میں گذرے]
آپ نے لکھا تھا کہ فنا کا معاملہ اس خفا تک پہنچ گیا ہے کہ وجود و توابع وجود کو اصل کے سپرد
کر دیا ہے اور عدم کے احکام عدم کو بھیج دیئے ہیں اور عین و انوار ازل ہو گئے ہیں فی الحال جو نسبت کہ
اس میں ہے وہ کان اللہ ولم یکن معد شیء والآن کمکان [اللہ تعالیٰ تھا جبکہ اس کے ساتھ کوئی

چیز نہیں تھی اور اب بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ پہلے تھا) پر ہے، اس حالت اور باطن کی مغلوبی کے باوجود ظاہر پوری طرح شریعت منورہ کے مطابق ہے، احکام کے دائرہ سے باہر نہیں جانے دیا جاتا۔
میرے مخدوم آپ نے جو کچھ لکھا ہے صحیح احوال ہیں اور اس حال کے قلب کے اوقات میں شرعی احکام و آداب پر استقامت اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے اس عنایت کا شکر کجا الائیں اور یہ جو بزرگوں نے کہا ہے

می باش و میاش مثل این است [رہ اور ست رہ مثل یہ ہے]

اسی معنی میں ہے یعنی ظہر قنایت و عدمیت کے وقت بندگی کے احکام کو ترک نہ کرے، لوازم بندگی ظہور اور احکام شرعی کی بجا آوری کے لئے رہ اور اپنے لئے تمت رہ اور اپنی ذات کے عدم ہونے پر مطلع ہو جا اور اپنی نفی کر دے۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ ہر چیز میں رحمت ہے لیکن عشق میں رحمت نہیں ہے قتل کرتے ہیں اور مقتول سے ریت طلب کرتے ہیں یعنی عاشق بیچارہ کو قتل کرتے ہیں اور اس کو اس کے لئے جیتے ہیں اور بندگی کے احکام کو اس سے معاف نہیں کرتے۔ یہ حالت کہ جس کی آپ نے خبر دی ہے فناۃ النفس سے تعبیر کی جاتی ہے اور تجلی صفات کا نتیجہ ہے اگرچہ اس کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر نہیں ہے کیونکہ عدم مفید کا عدم مطلق کے ساتھ ملتی ہوئی تجلی ذات کا اثر ہے جیسا کہ عدم کے آئینہ میں منعکس ہونے والے کمالات و صفات کا اپنے حصول کے ساتھ الحاق تجلی صفات کے کمال سے ہے کیونکہ تجلی صفات کی اصل یہ ہے کہ اپنے صفات و کمالات کو صفات و کمالات اجتنائی کے ظلالی جانے جانا چاہئے کہ ہر کمال کی تکمیل اوپر کے مقام کے طور کے ساتھ ہے پس تجلی صفات کی تکمیل تجلی ذات کے پرتو کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی اور فناۃ نفس جو کہ تجلی صفات کا نتیجہ ہے اس کا کمال تجلی ذات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا، اور بزرگوں نے کہا ہے کہ یہ تجلی ہرقی حافظہ (نگاہ کو) غیرہ کر دینے والی تجلی کی مانند ہے یعنی ارباب تجلی صفات کے ستہیوں کو فلاح کے لئے تجلی ذات صفات کے پرتو کے بغیر ظاہر ہوتی ہے اور سالک کو آفاق و انفس کی قید سے رہائی دیتی ہے پھر صفات کے پرتو میں آجاتی ہے شیخ علاؤ الدین قدس سرہ اس مقام کی طرف اشارہ فرماتے ہیں جیسا کہ وہ فرماتے ہیں۔ رباعی

آن دہم بود کہ تو دوی بر خیزد امکان وحدت ہر دو گوئی بر خیزد
گر لطف خدا در رسد اندازہ وب شاید کہ دے از تو دوی بر خیزد

[یہ وہم ہے کہ تجھ سے دوی (پوری طرح) اٹھ جائے، امکان وحدت دونوں تجھ سے اٹھ جائیں، اگر اندازہ عطا اللہ تعالیٰ کا لطف آپ پہنچے تو شاید کہ کچھ دیر کے لئے تجھ سے دوی اٹھ جائے]۔

اور پھر حضرت عالی قدرنا الشرحناہ سیرہ الاقدس کے نزدیک یہ تجلی برقی دائمی ہو جاتی ہے اور جو وہ سبوں کے لئے تجلی کی مانند ہے ان کے لئے دائمی ہے بلکہ تجلی برقی حقیقت میں تجلی ذات تعالیٰ نہیں ہے شیونہ ذات میں سے کسی شان کی تجلی ہے جو کہ جلد ہی چھپ جائے والی ہے اور ذات جب تجلی فرماتی ہے تو اس کے لئے چھپنا نہیں ہے۔ دلائل معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ صفات کے مقام میں قرار رکھتے ہیں اور اس کی انتہا تک نہیں پہنچے ہیں یہ تجلی ان کے حق میں برقی ہے کبھی صفات کا پردہ درمیان آ کر اٹھا جاتا اور کبھی پردہ میں آجاتی ہے لیکن جس شخص نے کہ صفات کے مقام سے پوری طرح نکل کر اس سے اوپر کے مقام میں قرار پایا ہے اس کے حق میں یہ تجلی دائمی ہے اور یہ جو کہا گیا ہے کہ تجلی ذات کا اثر ہے کہ نہ مکمل تجلی ذات اس کے ماوراء ہے نہ سبحانہ اس دولت سے بھی بہرہ مند نہیں بلکہ تجلیات سے گذر کر ذات متجلی کا گرفتار بنائے۔

آپ نے لکھا تھا کہ جو لذت کے نمازوں میں پیش آتی ہے اس کو کیا لکھے اس کے بعد آپ نے لکھا ہے جو معانی کا سوفت فرض نمازوں میں ظاہر ہوتے ہیں نفل نمازوں میں ان کا کوئی نام و نشان نظر نہیں آتا میرے مخدوم ابو حاتم کہ تمام میں پیش آتی ہے یہ حالت نماز پر فوقیت رکھتی ہے اور جو لذت کے نماز میں حاصل ہوتی ہے خاص طور پر فرض نماز میں وہ کمال کی بشارت دینے والی ہے نماز کو کامل طور پر ادا کرنے میں پوری کوشش ملحوظ رکھیں اور اس کے سنن و آداب کے حاصل کرنے میں سعی و جہد کریں حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو عجب کہ منہ اور خدا کے درمیان ہے وہ نماز ادا کرتے وقت دور کر دیا جائے اور اگر امام نہ ہوں تو اس کے قیام و رکوع و سجود کو طویل کرنے میں راغب رہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ سب فضیلت والی نماز وہ ہے جس میں قنوت یعنی قیام طویل ہو اور نیت (قیام طویل) سکرات موت کو پہنچا کر لیا ہے اور اگر امام ہوں تو امام کے لئے جو مقدار مستون ہے اس پر اکتفا کریں اور مقتدیوں کا لحاظ کریں ایک رکعت میں صورت کے تکرار کو تو داخل میں جائز کیا گیا ہے اور رکوع و سجود کی تسبیحات کی تعداد کی حد سات تک ہے اور بعض دعائوں میں نو اور گیارہ تک بھی آتی ہیں اور اگر اس سے بھی طویل کرنا چاہیں تو رکوع و سجود کی جو دعائیں روایات میں آئی ہیں پڑھیں اور جس قدر بھی تکرار کریں گنجائش ہے عرف بن مالک (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہوا پس جب آپ نے رکوع کیا تو سورہ بقرہ پڑھنے کے بعد پڑھ کر رہے اور اپنے رکوع میں سبحان ذی الجبروت و المملکوت و انکبر یا کہتے رہے اور ایک روایت میں ہے کہ کبیر آپ نے مسجد نبوی میں اس کی مانند کہا اور امام نووی نے ذکر کیا کہ صحیح مسلم میں (حضرت) حدیث (رضی اللہ عنہ) کی حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے طویل رکوع میں جو کہ سورہ بقرہ و آل عمران و نساء کی قرات کے قریب تھا سبحان ربی العظیم پڑھا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اس (رکوع) میں صفحہ ۱۰۰ و ۱۰۱ کا ٹکرا رہا ہے جیسا کہ سنو ابوداؤد وغیرہ میں واضح طور پر آیا ہے اور صحیح مسلم سے بھی ثابت ہے۔ میں کہتا ہوں کاش کہ میں جان لیتا کہ اس حرمت کی اس وضاحت اور ان علماء کے قول میں اطمینان کی کیا صورت ہے جنہوں نے حکم کیا ہے کہ (رکوع و سجود میں) تسبیحات کی زیادہ سے زیادہ تعداد سات سے گیارہ تک ہو اور انہوں نے کہا کہ یہ اکمل (درجہ) ہے اور ظاہر یہ ہے کہ ان (علماء) کے نزدیک اس حکم میں کوئی بڑی وجہ اور مفسر نہ ہے۔

آپ نے پوچھا تھا کہ کسی بزرگ سے منقول ہے ہارجم من رجم الا من الطریق ومن وصل کلہ رجم (جو شخص لوٹا سوائے اس کے نہیں کہ وہ راست سے لوٹا اور جو پہنچ گیا وہ نہیں لوٹا) لیکن اگر کوئی مسالک فناء کے قلبی سے مشرف ہو گیا ہو تو اس کے لئے رجوع جائز نہیں ہے یا ہے اور اسی طرح فناء رہی اور اس سے اوپر اٹھی تک۔ میرے مخدوم صاحب فناء قلب سیر الی اللہ کو پورا کر کے اپنی اصل کے ساتھ واصل ہو گیا ہے اور تلوین سے (گندہ) تمکین کے ساتھ جا ملتا ہے، امید ہے کہ اس بزرگ کے قول کے بموجب رجوع سے محفوظ ہو جائے ہی حال تمام لطائف کی فنا کا ہے، البتہ صاحب عدم کے لئے کہ (عدم) جذبہ کی جہت میں فناء جائز ہے کہ رجوع کرے کیونکہ وہ ابھی راستہ میں ہے اور اس کا جذبہ سلوک کے ساتھ ضم نہیں ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (نقشبند بخاری قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ وجود عدم جو ہے بشریت کی طرف عود کرتا ہے اور فناء قلب ایک ایسی قضا ہے جو جذبہ و سلوک پر مشرب ہوتی ہے اسی لئے ہمارے حضرت عالی قدس سرہ سبحانہ بسره الا قدس نے اپنے مکتوبات کی تیسری جلد میں لکھا ہے کہ یہ فنا اولیاء کو نصیب ہے اور معلوم ہے کہ ولایت جذبہ و سلوک کے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی کیونکہ جذبہ و سلوک اس کے اجزاء ہیں۔ اور نیز ان حضرت عالی (قدس سرہ) نے متعدد جگہوں میں لکھا ہے کہ اگر اس قلب نے الے کو حضرت توح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر دیدی جلنے اور بعض جگہ لکھا ہے کہ اگر اس کی عمر ہزار سال کو پہنچ جائے تو اس نسیان کی بدولت جو کہ اس کے دل کو باسواسے حاصل ہو گیا ہے اس کے دل میں ماسوا کا خیال ہرگز نہ آئے۔ اس عبارت سے یہ بھی مفہوم ہوتا ہے کہ اس صاحب فناء کے لئے رجوع (لوٹنا) نہیں ہے، اور نیز فرماتے تھے اس فنا و الانبیاء سے گذر کر تمکین سے جا ملتا ہے ہاں حضرت عالی (قدس سرہ) نے مکتوبات جلد اول میں کسی ارادت مند کو لکھا ہے کہ "تو دل کی اس سلامتی پر ہرگز دھوکہ نہ کھا کیونکہ (بہر حال) رجوع کا احتمال رکھتی ہے" اس عبارت سے ڈرتے رہنا چاہئے اگرچہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عالی (قدس سرہ) نے

معلوم کر لیا ہو کہ وہ شخص اس سلامتی کی حقیقت کو نہیں پہنچا ہے اور اس کی فنا کے ناقص ہونے اور عدم ہونے پر
 رضامندی کی ہوگی اور تیر ہو سکتا ہے کہ اس وقت ہو، اس فانی شخص کا عدم رجوع یعنی طور پر ظاہر نہ ہو اور
 اور رجوع کا احتمال ہو، اس کے بعد اس کے برحقانیت ثابت ہو گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حضرت علی (قدس سرہ)
 نے مکتوب الیک کے دیا وہی امور میں کثرت سے مشغول ہونے کی بابت اطلاع پائی ہو اور اس سے باز
 رکھنے کے لئے لکھا ہو کہ رجوع کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال سے وقوع لازم نہیں آتا اور احتمال کا دائرہ
 وسیع ہے اس سے باز رہنے کے لئے احتمال کو بھی گنجائش دیدی ہو، اگر یہ کہیں کہ جو فائے قلب فنا
 نفس کے بغیر ہوگی (چونکہ نفس اس مقام میں ابھی تک اپنی رجحانیت و خوبی و امارگی اور تمام ردائل پر
 قائم) ہے تو پھر سلامتی کس طرح ہوگی اور رجوع سے تحفظ کہاں ہوگا۔ (جواباً) ہم کہتے ہیں کہ قلب
 کی فنا و سلامتی کو دو مان لینے کی صورت میں نفس کی امارگی اور اس کی تمام برائیاں اس میں اثر نہیں کرتیں
 اور اس کے نسیان میں خلل نہیں ڈالیں، اور یا ہم یہ کہتے ہیں کہ فائے قلب کے بعد نفس کا امارگی اور تمام
 ردائل پر قائم ہونا غیر مسلم ہے کیونکہ محسوس ہوتا ہے کہ اس فنا کے بعد نفس اپنی تیزی و سندی سے
 رہ جاتا ہے اور قلب کے حال کے مشاہدہ اور اس کے مطلوب میں فنا و مستغرق ہو جانے سے اور نیک، ہمیشہ
 کی صحبت حاصل ہونے کی برکت سے اپنی بہت سی بری عاداتوں سے ناام ہو جاتا اور اصلاح کی طرف آ جاتا
 ہو اگرچہ (صحبت قلب صراحہ نفس کو خالص اطمینان (نفس مطمئنہ) کی حد تک نہیں پہنچاتی، اصلاح
 کی طرف کیوں نہ آئے جبکہ فائے قلب کے ضمن میں قلب کے کمال کے ساتھ متحقق ہو گیا اور اصلاح پا چکا
 ہے اور جو ہم نے کہا ہے کہ فائے قلب کے ضمن میں یہ اس لئے ہے کہ قلب انسان کے لطائف کا چاہنے پر
 بر رگوں نے کہلے کہ جو کچھ عالم کبیر (کائنات) میں ہے وہ عالم صغیر میں کہ انسان ہے ثابت ہے اور جو کچھ
 عالم صغیر میں ہے صرف قلب میں کہ جس کو عالم اصغر کہتے ہیں موجود ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ بیشک
 ابن آدم (انسان) کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم درست
 ہو جاتا ہے اور جب وہ خراب ہو جاتا ہے تو اس کا تمام جسم خراب ہو جاتا ہے آگاہ رہو کہ وہ قلب ہے اور
 غیب (کا علم) اللہ سبحانہ ہی کے پاس ہے و فوق کل ذی علیہ علیہ السلام (اور ہر علم والے سے اوپر سب سے
 زیادہ علم والا ہے)۔

آپ نے پوچھا تھا کہ فائے قلبی و روحی وغیرہما کے لئے خواب و بیداری میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 حضور دائمی ہونا لازم ہے یا نہیں؟ جواب: لازم ہے کیونکہ فنا و بقا ہمارے نزدیک دائمی ہے
 اور جو دوام نہیں رکھتی وہ دائرۃ اعتبار سے خارج ہے فنا و استہلاک کا معاملہ حضور سے برتر اور نازک تر ہے

جس جگہ کہ استہلال و اضمحلال (زمانہ) ہے وہ اس حضور کا اطلاق شرم ہے خدایہی ماسوا کا بیان اور اس کا خیال نہانا ضروری ہے اور دائمی حضور میں اسوا کا بیان اور اس کا خیال نہانا کچھ بھی ضروری نہیں ہے۔ دائمی حضور ماسوا کے حضور کے ساتھ جمع ہو جائے جیسا کہ پانی جاری ہوا و خاص و خاصا کہ یہی اس کے اوپر ہے۔ پس اور اس درانی ہے کہ بہتر میں قلیل اقدار نہ ہوں۔

آپؐ لکھا تھا کہ آپؐ کی سرحد کی جانب روانگی کے وقت ایک خاتون نے آپؐ کے متعلق خواب میں ایسا افساد کچھا ہے کہ آپؐ نے اچھا لباس پہنا ہوا ہے اور جو امرات بڑی مہینے سونے کی زنجیر آپؐ کے دونوں پاؤں میں بڑی ہے اور اس نے آپؐ کو قید کیا ہوا ہے اس خاتون نے آپؐ سے کہا کہ تو کیفیت میں تھا اور تو نے مجھ سے کہا کہ یہ بغیروں کا لباس ہے جو کہ پہنا ہوا ہے اور یہ زنجیر کہ جس نے تجھ کو قید کیا ہے جو بغیران علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ہے۔ آپؐ جان لیں کہ بغیروں کا لباس گویا ان بزرگوں کی نسبت ہے کہ جس کے حاصل ہونے کی بشارت پہنچی ہے اور زنجیر ان کی شریعت ہے تاکہ آپؐ کو خیر سے رکھے اور اس کی حدود باہر نہ چھوڑے۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ زنجیر اس سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے عبارت ہو کہ جس میں آپؐ داخل ہوئے ہیں اور اس کی قید میں آئے ہیں اور اس سلسلہ کو سلسلہ الذہب کہتے ہیں اور جو کہ یہ سلسلہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تک پہنچا ہے اور انہوں نے نسبت کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے اخذ کیا ہے (اس لئے بیانات صادق آتی ہے کہ یہ زنجیر سلسلہ بغیروں کی ہے علیہم الصلوٰۃ والتحيات اور اس صورت میں لباس کی تعبیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والبرکات کی شریعت کے ساتھ بھی کر سکتے ہیں اور اس مکتوب کا اخیر دو مشنوں سے سلامتی خاتمہ کی دعا کی امید کی جاتی ہے والحمد لله علی ما ترون انعم الھدی و التزوینا بحکم المصطفیٰ علی الدا الصلوٰۃ والتحيات والبرکات علی۔

مکتوبات

صلاح آرا عبد الحکیم (لاہوری) کے نام و خطہ نقل اور نیک لوگوں کے حالات کے بارے میں تحریر فرمایا۔

لے بھائی بنا جس اور طریقہ کے مخالف کی صحبت سے پرہیز کر اور بدعتی کی مجال میں سرگرم نہ کر۔

یہی معاذ رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ دینوں قسم کے لوگوں یعنی غافل علماء اور غیر محتاط قاریوں اور

سہ لکھی نے کیا خوب کہا ہے سہ

ابن سلسلہ از ظہار تاب مست ابن فادہ تمام آفتاب مست

(یہ زنجیر خالص مونے کی ہے نہ گھرب کا سب آفتاب ہے)

صحیح و اعتنا کر اور جس شخص نے اپنے آپ کو بزرگی کی کڑی پر بٹھایا ہے اور اس کا عمل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کی سنت کے موافق نہیں ہے اور وہ شریعت متورہ کے زیور سے آراستہ نہیں ہے قطعی طور پر اس سے دور رہو، بلکہ جس شہر میں وہ ہو اس میں مت رو، ایسا نہ ہو کہ دونوں کے گزرنے کے ساتھ دل کو اس سے کچھ رغبت پیدا ہو جائے اور قصد اعظم میں خلل ڈال دے کیونکہ وہ اقتدار کے لائق نہیں ہے وہ ایک بچھا ہوا جور اور شیطان کا ایک جال ہے اگرچہ تو اس سے مختلف قسم کے خوارق عادات دیکھے اور تو اس کو ظاہر میں دنیا سے بے تعلق پائے، جعفر و شبیر بھاگتا ہے اس کی بے صحبت سے اس سے بھی زیادہ بھاگ۔ سید العارفہ (حضرت) جنید بخاری قدس سرہو قربانے ہیں کہ اگر کسی کو ایک شخص کے سبب طریقہ ترک کر دیتے ہیں سوائے اس شخص کے طریقہ کے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقش قدم پر چلاؤ نیز فرمایا جس شخص نے نہ قرآن مجید حفظ کیا ہو اور نہ حدیث لکھی ہو اس کا (طریقت) میں اس کی پیروی نہیں کی جائیگی کیونکہ ہمارا علم (معرفت) کتاب و سنت کا پابند ہے۔ اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مقررین صافین سابقین بزرگان دین کے طریقہ و حقیقت کتاب و سنت کے پابند ہیں پس وہ (بزرگان دین) صوفیہ اور علما ہیں جو شریعت و طریقت پر عمل کرتے ہیں اور وہ نبی کریم علیہ علیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کے وارث ہیں وہ ان (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اقوال و اخلاق و افعال و احوال میں ان کا اتباع کرنے والے ہیں اللہ سبحانہ ان کی برکات سے ہمیں بھی مستفیض فرمائے۔

۱۸۴

(دیفقیر) دوبارہ لکھتا ہے کہ آداب نبویؐ میں سستی کرنے والے اور سنی مسطوفی علیٰ مصداق الصلوٰۃ والسلام کے ترک کرنے والے کو ہرگز عارف خیال نہ کریں اور اس کے ترک دنیا قطع تعلق اور خوارق عادات پر فریفتہ ہوں اور اس کے زہد و توکل اور معارف نو حیدری کے شیدائی نہ بنیں کیونکہ باطل فرقے مثلاً یہود نصاریٰ اور جوگی اور برہمن ان امور میں حقانی فرقوں کے ساتھ شرکت رکھتے ہیں۔ ابو عمر بن جبید السلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے ہر وہ حال جو علم کا ثمرہ نہ ہو اگرچہ وہ بہت بڑا ہو تو بلاشبہ اس کے صاحب پر اس کا ضرر اس کے نفع سے بہت زیادہ ہے۔ ان سے دریافت کیا گیا کہ تصوف کیا ہے؟ انھوں نے کہا ”امروہی کے تحت صبر کرنا ہے“ کام کا مدار شریعت کے اتباع پر ہے اور نجات کا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کے نقش قدم پر چلنے سے وابستہ ہے، حق و باطل میں صحیح فرقہ کرنے والی چیز یہی پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم کا اتباع ہے، زہد و توکل اور دنیا سے قطع تعلق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے بغیر مقبول نہیں ہے اور ایسا کار و افکار و اشواق و اذواق آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے توسل کے بغیر نتیجہ ہیں خوارق عادات کا مدار صبر و کاست ہے اور ریاضت پر ہے معرفت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جس شخص نے آداب میں سُستی کی اس کو سنتوں سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے سنتوں میں سُستی کی اس کو خرافات سے محرومی کی سزا دی گئی اور جس نے خرافات میں سُستی کی اس کو معرفت سے محرومی کی سزا دی گئی اور اسی لئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا گناہوں سے کفر میں زیادتی ہوتی ہے۔ لوگوں نے سلطان وقت شیخ ابوسعید ابوالخیر سے کہا فلاں شخص پانی پر چلتا ہے، آپ نے فرمایا آسان ہے ایک تنکا بھی پانی پر چلتا ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ہوا میں اُڑتا ہے، فرمایا ایک چل اور کبھی بھی ہوا میں اُڑتی ہے، انھوں نے کہا فلاں شخص ایک لکھ میں ایک شہر سے دوسرے شہر میں چلا جاتا ہے، فرمایا شیطان بھی ایک ماہ میں میں مشرق سے مغرب تک جاتا ہے، اس قسم کی چیزوں کی کوئی زیادہ وقعت نہیں ہے۔ مرد (حق) وہ ہے جو مخلوق کے درمیان بیٹھے، لیکن دین کرے اور شادی کرے اور مخلوق کے ساتھ میل جول رکھے اور ایک لحظہ اپنے خدا و رسول سے غافل نہ ہو۔

لوگوں نے امام اولیاء ابوعلی رودباری (قدس سرہ) سے ایک ایسے شخص کے بارے میں دریافت کیا جو ہر واجب کی چیز میں گناہا جاتا، منہا ہے اور کتاب ہے کہ یہ میرے لئے حلال ہے کیونکہ میں ایسے درجہ تک پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا مختلف ہونا مجھ میں تاثر نہیں کرتا، آپ نے جواب میں فرمایا ہاں پہنچ گیا ہے لیکن جہنم میں سجاوے ابویہمان دارانی قدس سرہ فرماتے ہیں اکثر قوم مصوفیہ کے مکتوں میں سے کوئی مکتہ میرے دل میں اتار جاتا ہے تو میں اس کو دو عادل گواہوں یعنی کتاب و سنت کے بغیر قبول نہیں کرتا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بعضی لوگ دوزخیوں کے گئے ہیں۔ اور نیز (حدیث شریف میں) آیا ہے کہ جس شخص غلشی بدعت پر ۱۸۵

عمل کیا شیطان عبادت میں اس کے ساتھ تخلیہ کرتا ہے اور اس پر خشوع و کرم ظاہری کو تلبیہ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کا نہ روزہ قبول کرتا ہے نہ نماز نہ صدقہ نہ حج نہ عمرہ نہ جہاد نہ کوئی اور فرض اور نہ کوئی فضل قبول کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اسلام سے خارج ہو جائے جیسا کہ گذرے ہوئے آٹے سے یال نکل جاتا ہے۔ شیخ علی بن بکر قدس سرہ نے معارج الہدایہ میں فرمایا کہ تو اس بات کو حق جان لے اور سچی سمجھ لے کہ ہر انسان کا حسن و کمال و قدسیت و جمال تمام امور میں بطور ظاہر و باطن اصول و فروع عقل و فعل، عادت و عبادت، اخلاق و اطوار حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کامل اتباع میں ہے یہ بیکرنہ تمام محاذ میں سخت کے تلبیع یعنی افلاہوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور امر کے بجالانے اور نہی کو ملحوظ رکھتے ہوئے منہیات کو بجا جانے (یعنی ان سے بچنے) میں ہیں بلکہ اپنے تمام افلاہ و اطوار و عادات و سکنت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نقوش قدم پر چلنے میں ہیں یہاں تک کہ نفس کو شریعت کی لگام دی جائے اور قلب میں حقیقت کے حقائق جلوہ نما ہوں اور یہ بات اس کے بغیر

حاصل نہیں ہوئی کہ بڑی عادتوں سے سنت کے قانون کے مطابق قلب کی صفائی کی جائے اور ذکر و تلاوت و معرفت اور اچھے اخلاق کے ساتھ اس کے ساتھ اس کو متورک کیا جائے اور اس میں اس طرح اعتدال پیدا کیا جائے کہ اعضا کی تمام حرکات اعتدال کے طریقہ پر جاری ہوں یہاں تک کہ اس میں ان دواؤں کے ساتھ اعتدال کی ہیئت پیدا ہو جائے، حقائق کو قبول کر لے کہ تیار ہو جائے اور غیبات الہی کی ہوا کے جھونکوں کی صلاحیت پیدا کر لے جو کہ اس طریق کے سلوک کے لئے مخصوص ہیں۔ یہ ہے جو انہوں نے کہا ہے اور اگر کوئی گناہ واقع ہو جائے تو توبہ جلدی اس کا تدارک توبہ واستغفار کے ساتھ کر دینا ضروری ہے کہ توبہ پوشیدہ کر دینا ضروری ہے کہ توبہ علانیہ کر اور توبہ کو دوسرے وقت پر نہ رکھے۔ اور مغفول کے گناہ کا تین اعمال لکھے والے خشتے گناہ کے تھکے میں نہیں ماعت تک توقف کرتے ہیں اگر گناہ کرنے والے نے اس عرصہ میں توبہ کر لی تو وہ اس گناہ کو نہیں لکھتے ورنہ ناخدا اعمال میں درج کر دیتے ہیں۔ حضرت سنان قدس سرہ فرماتے ہیں جس گناہ کا توبہ لے کر کباب کیا ہے اس سے توبہ کرنے سے تیرا غفلت کرنا اس کے ارتکاب سے زیادہ بُرا ہے اور اگر اس قدر جلدی سے توبہ جسر نہ ہو تو غرہ (موت) کے وقت صلیق سے بچنے والی آواز کا معاملہ پہنچنے سے پہلے پہلے جب بھی توبہ کر لے مقبول ہے۔ حضرت شریف ہیں آیا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ رات کے وقت اپنا ہاتھ دلا کر فرماتا ہے تاکہ دن کے وقت گناہ کرنے والے کی قبول کرے اور دن کے وقت اپنا ہاتھ دلا کر فرماتا ہے تاکہ رات کے وقت گناہ کرنے والے کی توبہ قبول کرے۔ چاہے کہ پیر شریک و نقوی کو اپنا شعور سناے، صوفیات و مشبہات میں قدم نہ رکھے کیونکہ اس راستہ میں مہیات کے ارتکاب سے پہلے ان سے باز رہنا اور اہم کو بحال لانا ترقی بخشنے اور فائدہ دینے والا ہے۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ بیشک اعمال بہ ترک و بد آدمی کر لے لیکن گناہوں سے حد اپنی ہی بچا ہے۔ حضرت معروف کرخی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ تم اپنی آنکھوں کو بند رکھو اگرچہ ایک مادہ بکری ہو۔ حضرت شریف ہیں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے جلیس وہ لوگ ہیں جو دنیا میں پرہیزگاری اور ذکر کرنے والے ہیں۔ اور تیرے حضرت شریف ہیں آیا ہے کہ پیر شریک آدمی کے چھ نماز پڑھنا مقبول ہے اور پیر شریک آدمی کی طرف ہر یہ صحیح مقبول ہے اور پیر شریک آدمی کے ساتھ ہمیشہ عبادت ہے اور اس کے ساتھ بات چیت کرنا بھی ہے۔ اور تیرے حضرت شریف ہیں آیا ہے کہ پیر شریک آدمی کی دو رکعت فقط ذکر کر کے والا بھی بخیر منتفی کی ہزار رکعت سے افضل ہیں اور میں اہم میں کہ تیرا دل توقف کرے تو اس کو چھوڑ دے اور اس کا مرتکب نہ ہو اور نفس کے فتویٰ پر منت چل اور تیرے دالے امور میں دل کو مفتی بنا۔ اور حضرت شریف ہیں آیا ہے کہ وہ جس کی طرف نفس کو سگون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان ہو اور گناہ وہ ہے

جس کی طرف نفس کو سکون نہ ہو اور قلب کو اس کی طرف اطمینان نہ ہو اگرچہ منہی صاحبان کچھ کو فتویٰ دیدیا۔
 اور حدیث شریف میں آیا ہے حلال (بکھی) ظاہر ہے اور حرام (بکھی) ظاہر ہے پس تو اس چیز کو جو تجھے شک
 میں ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس
 جگہ شک آجائے اور دل توقف کرے اس کو چھوڑ دینا چاہئے اور اگر شک نہ آئے تو اس کا ارتکاب
 معاف ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے حلال وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں
 حلال کر دیا ہے اور حرام وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا ہے اور جس سے سکوت
 فرمایا وہ ان چیزوں میں سے ہے جن کو معاف کر دیا گیا ہے جو شخص کہ مشتبہ امور میں مبتلا ہو جائے
 اس کے لئے تیز کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کو اپنے سینہ یا دل پر رکھے اگر (اس کو) ساکن پائے تو اس
 امر پر عمل کرے اور اگر مضطرب پائے تو اپنے آپ کو اس سے باز رکھے۔ حدیث نبوی علیٰ مصدر ہا
 الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے کہ تیرا نفس تجھ کو فتویٰ دیتا ہے تو اپنا ہاتھ اپنے سینہ پر رکھ پس بیشک وہ
 حلال کے متعلق سکون حاصل کرے گا اور حرام کے متعلق اضطراب پائے گا، تو اس چیز کو جو تجھے شک میں
 ڈالے اس چیز کے لئے چھوڑ دے جو تجھے شک میں نہ ڈالے اگرچہ مفتی صاحبان کچھ کو فتویٰ دیدیا، بیشک
 مومن وغیرہ گناہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ مبادا وہ کبیرہ گناہ میں مبتلا ہو جائے۔ اور دوسری
 روایت میں آیا ہے کہ تو اپنا ہاتھ اپنے دل پر رکھ پس بیشک دل حلال کے متعلق سکون پانا ہی آفری
 ۔ اپنی تمام طاعات و عبادات کو قابلِ نہمت جانے اور اپنے آپ کو اس کا حق ادا کرنے سے قاصر سمجھے۔
 ابو محمد بن منذر قدس سرہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر قسم کی عبادات میں پس اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا ہے۔ الصَّادِقِينَ وَالْعَاقِلِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّعِفِينَ بِالْأَسْحَارِ (وہ لوگ صبر کرنے والے، سمجھنے والے، عاجزی کرنے والے، خیر کرنے والے اور اخیر شب میں گناہوں کی معافی
 چاہنے والے ہیں)۔ اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے تمام مقامات کو استغفار کے مقام پر ختم فرمایا ہے
 تاکہ بندہ اپنے تمام افعال و احوال میں اپنا قصور دیکھے پس اس کو چاہئے کہ ان سب افعال کی معافی
 طلب کرے۔ (حضرت جعفر بن سنان قدس سرہ فرماتے ہیں کہ عبادت گذاروں کا اجتماعی عبادت کی
 وجہ سے گنہگاروں پر تکبر کرنا ان کے گناہوں سے تیار ہونا اور ضرر رساں ہے۔ لوگوں نے حضرت عرش
 قدس سرہ کو درمیانِ اہل کلمہ عشرۃ اواخر میں جامع مسجد کے باہر دیکھا پس ان سے کہا گیا کہ وہ کیا چیز میں
 آپ کو مسجد سے نکالا؟ آپ نے فرمایا: قرآن اور ان کے پاس ان کی عبادت کی تعظیم کے مشاہدہ نے۔
 اور اگر اپنی اور اپنے اہل و عیال کی روزی کے لئے کوئی کسب مثلاً تجارت وغیرہ اختیار کرے تو کوئی مضائقہ

نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے کیونکہ سلف نے اس کو اختیار کیا ہے اور احادیث میں کسب کے فضائل کثرت
 ہیں اور اگر توکل اختیار کرے تو یہ بھی اچھا ہے لیکن ہر شخص کسی سے طبع نہ رکھتا ہو۔ محمد بن سالم سے
 ایک شخص نے پوچھا کیا ہم کسب کے ساتھ بندگی میں لے جاتے ہیں یا توکل کے ساتھ؟ تو انہوں نے فرمایا
 ”توکل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے اور بیشک کسب اس شخص کے لئے سنت ہے جس کو توکل کی حالت سے کمزوری لاحق ہو جائے
 اور کمال کے اس درجہ سے گری جائے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حال ہے پس جو شخص توکل کی طاقت
 رکھتا ہے اس کے لئے کسب مباح ہیں ہے لیکن وہ کسب معاشرت کوئے کسب اعتماد نہ کرے اور جو شخص
 توکل کے اس حال سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا حال ہے کمزور ہو جائے اس کے لئے
 معاشرہ کسب کا طلب کرنا مباح کر دیا گیا ہے تاکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت کے درجہ
 سے نہ گری جائے جبکہ وہ آپ کے حال سے گریا ہے۔ ابو جہم بن سنان فرماتے ہیں کسب کے ساتھ تنویض
 (اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا) اس (کسب) کے اس (تذقیض) سے خالی ہونے سے بہتر ہے اور کھانا کھانے میں اعتدال
 کا خیال رکھنے نہ اس قدر کھانے کہ عبادت میں سستی پیدا ہو اور بے مزہ کرے اور اسے مسقدر کمی کرے لہذا کما
 وطاعت سے عاجز رہ جائے۔ حضرت خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ”اچھی غذا کھا اور کام کو اچھی طرح
 مختصر یہ کہ سارے عبادت پر ہے جس قدر (خوراک) کہ اس کی سرگراہی مبارک ہے اور جو چیز اس موملہ میں
 خلل ڈالنے والی ہے منع ہے اور جن احوال و حرکات کا قصد کرے ان سب میں نیت کو ملحوظ رکھے کسی بھی
 کام میں جب تک اچھی نیت حامل نہ ہو جتنا تک ممکن ہو پیشہ جاری نہ کرے اور گوشہ نشینی و خاموشی کی طرف
 راغب رہے۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حکمت کے دس حصے ہیں ان میں سے نو حصے گوشہ نشینی ہیں
 ہیں اور ان میں سے ایک خاموشی میں ہے اور لوگوں کے ساتھ میل جول ضرورت کے مطابق رکھے اور تمام
 اوقات کو مراقبہ واذکار میں بسر کرے کام کرنے کا وقت ہے صحبت رکھنے مجلس قائم کرنے کا وقت آگے
 آنے والا ہے، مولائے اُس صحبت کے جو فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہو کہ وہ محمود بلکہ ضروری
 اور اسی طرح اہل طریقہ کے ساتھ صحبت رکھنا بھی ایک دوسرے میں فانی ہونے اور یکایک دوسرے میں
 میں نہ لانے کی شرط کے ساتھ مستحسن بلکہ بعض اوقات میں گوشہ نشینی سے افضل ہے اور طریقہ کے مخالف
 کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور ہر ملک و دیہ کے ساتھ کثادہ پیشانی سے پیش آنا چاہئے، باطن خواہ
 (اس سے) خوش ہو یا ناخوش ہو اور جو شخص عذر کے ساتھ پیش آئے اس کا عذر قبول کرے اور اچھا اخلاق
 رکھے کسی پر اعتراض کرنے سے پرہیز کرے اور نرم و مناسب بات کہے اور خواہئے غرض کے (دینی کے) علاوہ

کسی شخص کے ساتھ سختی سے پیش نہ آئے۔ شیخ عبد اللہ بیانی قدس سرہ نے کہا ہے کہ روزی نماز روزہ اور سرائوں کو جگانا ہے، یہ تو سب بندگی کے اسباب ہیں روزی کسی کو رنج نہ پہنچانا ہے اگر تو یہ حاصل کر لے تو واصل ہو جائے۔ لوگوں نے محمد بن سالم (رحمہ اللہ) سے پوچھا مخلوق میں سے اولیاء اللہ کو کس چیز سے پہچاناجاتا ہے انھوں نے فرمایا ان کی زبان کی نرمی، حسن اخلاق، کشادہ روی، سخاوت نفس، قلت اعتراض، غزوہ اولیاء کا غرض قبول کرنے اور تمام مخلوق پر خواہ وہ نیک ہوں یا بد، کامل شفقت سے (پہچاناجاتا ہے)۔ ابو عبد اللہ احمد قرنی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو آدمی یہ ہے کہ جس شخص سے تو بغض رکھتا ہے اس کے ساتھ حسن اخلاق سے پیش آئے اور جسے تو ناپسند کرتا ہے اس کے لئے مال خرچ کرے اور جس شخص سے تیرا دل نفرت کرتا ہے اس کے ساتھ خوب نیل چل رکھے اور بات کرنے میں کم گوئی کو ملحوظ رکھنا چاہئے اور زیادہ سوتا اور زیادہ ہنسنا نہیں چاہئے کدیہ، دل کو مردہ کرتا ہے اور اپنے تمام امور کو حق تعالیٰ کے سپرد کر دے اور خود بندگی میں مستغرق رہے تاکہ تو امور کی تدبیر سے فارغ رہے۔ اور سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی قدس سرہ نے کیا اچھا فرمایا ہے کہ دنیا کی ہر حاجت کا حصول اس کا ترک ہے اور حب تیرا دل ایک (اللہ تعالیٰ کی) جانب ہو گیا وہ تیرے تمام امور کو کفایت کرے گا۔ حدیث شریف ہیں ہے کہ جس شخص نے اپنی فکروں کو ایک فکر (اللہ کی یاد) بنالیا اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت کی فکروں کے لئے کافی ہو گا اور تیرے بندوں کو تجھ پر مہربان کر دے گا تاکہ وہ تیرے کاموں کو درست کریں۔ سچا معاذ ازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جو مسقدر اللہ تعالیٰ سے محبت کرے گا مخلوق اس کا قدر تجھ سے محبت کرے گی اور جو مسقدر اللہ تعالیٰ سے خوف کرے گا مخلوق اسی قدر تجھ سے خوف کرے گی اور جو جس قدر اللہ عزوجل کے ساتھ مشغول رہے گا مخلوق اسی قدر تیرے کام میں مشغول رہے گی۔ اور سید اجماعی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے توشل ہوا، اشیاء اس کی قدرت، قوش ہوئیں اور جس کی آنکھ کی تھندک اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تمام اشیاء کی آنکھوں کی تھندک اس کی طرف دیکھنے سے ہے مختصر یہ کہ اس اللہ تعالیٰ کے لئے نہ در نہ مت رد اور اپنے نفس کی تدبیر میں مشغول نہ ہو اور پروردگار کے فضل پر اعتماد کر کے علاوہ کسی پر اعتماد نہ کر۔ ابو محمد راشی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تیرے اور حق (عجل و علا) کے درمیان بہت بڑا حجاب ہے ایسے نفس کی تدبیر میں مشغول رہنا اور تیرا اپنے اسباب میں اپنے جیسے عاجز پر کھوسد کرتا ہے، صوفی اُسی وقت صوفی بنتا ہے جبکہ زمین اس کو رہائش نہ کرے اور آسمان اس کو سایہ نہ کرے اور اس کے لئے مخلوق کے نزدیک قبولیت نہ ہو اور تمام احوال میں اس کا مرجع خالی تبارک (و تعالیٰ) کی طرف ہو اہل و عیال کے ساتھ اچھا سلوک کرنا چاہیو

اور پہل چول بغیر ضرورت رکھنا چاہئے تاکہ اُن کا حق ادا ہو جائے اور ان کے ساتھ کامل اُنس پیدا نہیں کرنا چاہئے تاکہ بارگاہ مقدس سے روگردانی کا باعث نہ ہو جائے اور باطنی احوال کو نا اہل سے بیان نہیں کرنا چاہئے اور جہاں تک ممکن ہو والدواروں کے ساتھ صحبت نہیں رکھنی چاہئے اور تمام حالات میں منت کو اختیار کرنا چاہئے اور حتی الامکان بدعت سے بچنا چاہئے اور بسط (احوال و عوارضات کی کثرت) کے زمانہ میں حدود شرعیہ کو اچھی طرح ملحوظ رکھنا چاہئے اور حدود سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اور قبض (احوال و عوارضات کی بندش) کے وقت پُر امید رہنا چاہئے توجیہ و بابوس نہیں ہونا چاہئے۔ **فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا** [پس ہشکاشی کے ساتھ فراخی ہے ہشکاشی کے ساتھ فراخی ہے] سختی اور نرمی میں ارادہ کرے کہ یکساں رہے اور وجود عدم (کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے کی حالت) میں ایک ہی روش پر رہے بلکہ عدم میں راحت پائے اور جو میں مضطرب رہے۔ لوگوں نے ابو سعید خدریؓ سے فقر کے آثار کے اخلاق کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا کہ فقر کا اخلاق فقر (افلاس) کے وقت سکون اور وجود (فراخی) کے وقت اضطراب اور غموں کے ساتھ اُنس اور خوشیوں کے وقت وحشت ہے۔ اور مصائب میں نہ گھبرائے اور لوگوں کے عیبوں پر نظر نہ کرے اور اپنے عیبوں کو ہمیشہ نگاہ میں رکھے اور اپنے آپ کو کسی مسلمان پر فضیلت نہ دے اور سب کو اپنے سے افضل جانے۔ (حضرت سہری مقفی قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ مجھ کو کسی شخص پر فضیلت نہیں ہے اُن سے کہا گیا کہ کیا محنتوں پر بھی نہیں ہے تو فرمایا اور محنتوں پر بھی نہیں ہے۔ اور ہر مسلمان کے بارے میں یہ اعتقاد رکھے کہ میرے کام کا حل اس کی ذات کی برکت اور فضل سے ہو سکتا ہے اور اہل حقوق کا پابند رہے۔ اہل اللہ کے کام میں آیا ہے کہ بیشک انہیں صاحب حق کے لقب باہر ہے اور حجتاً۔ اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص نے تین چیزوں سے ناک بھوں نہیں چڑھائی تو وہ سچا مومن ہے اہل و عیال کی خدمت، فقر، کے ساتھ بیٹھنا اور قدام کے ساتھ کھانا یہ افعال اُن مومنین کی نشانیوں میں سے ہیں جن کی صفت اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے، **أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا** [وہی لوگ سچے مومن ہیں] اور اسلاف کی پیرویوں کو ہر وقت ملحوظ رکھے اور غرباء، فقر و مساکین کی صحبت کی طرف راغب رہے اور کسی شخص کی غیبت نہ کرے بلکہ غیبت کرنے والے کو حتی الامکان منع کرے اور شکلی کا اُٹھانے اور برائی سے روکنے کو اپنا پیشوہ بنالے اور مال خرچ کرنے پر تڑپیں رہے اور نیکیوں کے ادا کرنے سے سرور ہو کرے اور برائیوں کے ارتکاب سے دور رہے۔ لوگوں نے محمد بن علیان قدس سرہ سے پوچھا کہ منہ سے اللہ تعالیٰ کے راضی ہونے کی علامات کیا ہیں انھوں نے فرمایا عبادات میں اس کو سرور حاصل ہونا اور

۱۹۔ میں ہوں سے اس کو گرائی ہوتا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جس شخص کو کسی گناہ نے غمگین کیا اور کسی نیکی نے خوش کیا تو وہ مومن ہے اور اخلاص کے خوف سے بخل نہ کرے، الشیطان یقول کما انفق فیہ ویاقر کما انفق کما (شیطان تم سے اخلاص کا وعدہ کر لے اور تم کو براہین کا امر کر لے) روزی کی کمی سے غمگین نہ ہو کیونکہ عیش کا وقت آگے آئے والا ہے، اللہ جان العیش عیش الاخرۃ (اے اللہ بیشک عیش تو آخرت کا عیش ہے) اس جگہ دنیا کی نیکی وہاں (آخرت) کی فراخی کا باعث ہو۔ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص کا رزق قلیل اور کثیر ہو اور اس کی نماز اچھی طرح ادا ہوئی اور اس نے مسلمانوں کی غیبت نہیں کی تو قیامت کے روز وہ اس حال میں آئے گا کہ میرے ساتھ ان دو (انجیوں) کی طرح ہوگا۔ اور نیز آنحضرت علیہ وسلم کی الصلوۃ والسلام نے فرمایا کہ اس شخص کے لئے خوشخبری ہے جو حج کرتے ہوئے مرا اور جس نے غازی ہو کر صبح کی، ایسا شخص جس کا حال (لوگوں پر) پوشیدہ ہو، عیال دار ہو یا کبار ہو، تھوڑی سی دنیا پر قانع ہو، دنیا والوں کے پاس ہنستے ہوئے جاتا ہو اور ان کے پاس سے ہنستا ہوا واپس آتا ہو۔ پس اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ وہی لوگ ہیں جو حاجی ہیں اور غازی ہیں، اور فقہ اور دینی بھائیوں کی خدمت کر کے ہیں اپنے آپ کو یا زنیہیں کھایا ہے۔ جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ خرفائی کو شش اپنے بھائیوں کے لئے ہے تاکہ اپنی ذات کے لئے۔ ابو عبد اللہ حبیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ دوست میرا کہاں ہوا، اتفاق سے اس کو بیٹ کی بیماری (اسہال) لاحق ہو گئی اور میں نے اس کی خدمت کو اپنے دربار اور میں اس کی خدمت کرتا تھا اور تمام رات طشت (نقال) اس کے سامنے سے اٹھاتا تھا ایک دفعہ مجھ کو اونگھ آ گئی اس نے مجھ سے کہا نمت لعنک اللہ، یعنی تو سو گیا خدا نے تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے، لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ جس وقت اس نے تجھ کو لعنک اللہ (اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے) کہا تو نے اپنے نفس کو کیسا پایا۔ میں نے کہا کہ میں نے ایسا پایا کہ اس نے مجھ کو لعنک اللہ (اللہ تعالیٰ تجھ پر لعنت کرے) کہا ہے، اور جس حال کو تو نہیں پہنچا ہے بلا وجہ اس میں گفتگو نہ کر۔ ابو عبد اللہ حاجی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایسے حال کے بارے میں گفتگو کی جن تک وہ نہیں پہنچا ہے تو اس کا کلام فتنہ ہے پس جو شخص اس کو سنتا ہے اور دعویٰ اس کے دل میں پیدا ہوتا ہے وہ اس حال کی طواف پیچھے اور اس تک وصول سے محروم رہتا ہے۔ اور صوفی کی خدمت کو اب کے ساتھ کرنا کہ تو ان کی برکات سے بہرہ ور ہو جائے، الطریقۃ کلھا ادب (طریق تمام ادب ہے) یہ قول آپ نے سنا ہوگا کہ کوئی بے ادب خدا نے تعالیٰ تک نہیں پہنچا ہے، ارادہ ہے کہ اس

بزرگ گروہ کے بعض آداب علیحدہ کاغذ پر لکھ کر ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اس بارے میں ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور پیر کے بعض ضروری آداب اس میں درج فرمائے ہیں اگر مل جائے تو اس کا مطالعہ کریں۔ مختصر یہ ہے کہ پیچ و پے نفس ہو کر ان (بزرگوں) کی خدمت میں پوری طرح پیش قدمی کرے ورنہ ان بزرگوں کی ہم نشینی کی ہوس نہ کرے کیونکہ اس صورت میں ضرر کا احتمال غالب ہے اور نفع موقوف ہے۔ ابو بکر بن سعدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے من صاحب الصوفیۃ قلبہ صیغہ بلا نفس ولا قلب ولا ملک ففی نظری شئ من الشیاء قطعہ۔ ذلک عن بلوغ مقصدہ۔ یعنی جو شخص صوفیہ کی صحبت کو اختیار کرے تو اس کو چاہئے کہ بے نفس و بے قلب اور بے ملکیت ہو کر ان کی صحبت اختیار کرے۔ پس جب اپنی چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف نظر گرایا تو وہ اس کو مطلوب تک پہنچنے سے روک دیتی ہے۔ اور حق جل و علا کی طلب میں اپنے آپ کو آرام مت دے اور بے چین رہ۔ ابو بکر طسانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ محبوب کو محبوب کے بغیر آرام اور اسول کے ساتھ انس و الفت نہیں ہے اور ہمیشہ اس کے باطن میں یہ آواز نکلتی ہے نہ بچہ مشغول کرم ویدہ و دل را کہ درام۔ دل ترامی طلبد ویدہ ترامی خواہد۔

۱۹۱

[میں اتنے اہل دل کو کس چیز میں مشغول کروں کہ ہمیشہ دل تجھ کو طلب کرنا ہے اور آئندہ تجھ کو چاہتی ہے۔]

مرید کو اس صفت کا ہونا چاہئے جو کہ اس آیت کریمہ میں مذکور ہے: حَتَّىٰ اِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِ السَّاعَةُ اَلَا رَحْمٰنٌ یَّامَّارٌ جَبَّتْ وَضَاقَتْ عَلَیْہِمَا اَنْفُسُہُمْ وَظَنُوْا اَنَّ لَہُمْ مَخْرَجًا وَاِنَّ اللّٰہَ اَلَا یَاۡلِکَ کَرِہٌ یَّہِی اِنِّیْ فَرَحٌ لِّہٖ با و جودان پر تنگ ہو گئی اور ان پر دل کی اپنی باتیں تنگ ہو گئیں اور انھوں نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ سے سوائے اسی کی طرف رجوع کرنے کے کوئی جگہ پناہ نہیں ہے۔ جب اس کی نشانی اس درجہ کو پہنچ جائے اور انھارنے میں قنارہ ہوئے کے باوجود اس پر تنگ و ناایک ہو جائے تو امید ہے کہ رحمت کا سمندر جوش میں آئے اور اس گھوہار و ساز و سامان بہاؤ کرنے والے عاشق کو اس سے وارفتہ کر دے اور اپنی وحدت کے غلوط ٹاپیں جگہ دے۔

وادییم تراز گنج مقصود نشان گویا ترسیدیم تو شاید برسی

[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانہ کی نشان دہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو پہنچ جائے]

آپ دوستوں سے اس مسکن کی التماس یہ ہے کہ اس ذققت و نگہ نگار گواہی مقبول دعاؤں سے فراموش نہ کریں اور اس تعالیٰ کے کرم عام سے درخواست کریں کہ یہ نگہ نگار شاہ کا قیامت کے روز رحمت کئے ہوئے نگہ نگاروں کی قطار میں داخل ہو جائے۔

کجا ما و کجا زنجیر زلفش عجب دیوانگی اندر ساقاں

(کہاں ہم اور کہاں اس کی زلف کی زنجیر، سر میں ایک عجیب دیوانی پیدا ہو گئی ہے۔)

بُشَیْرَةُ رَبِّكَ رَبِّ الْغَرَّةِ وَمَا يُصِيقُكَ إِلَىٰ السَّجْدِ إِلَّا ذِكْرًا لِّقَوْلِكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٠﴾ [آپ کا رب بڑی عظمت والا ہے۔ ان باتوں کا ذکر جو یہ کہتا ہے اور رسول پر سلام ہوا تو تعریف اللہ تعالیٰ کی ہے جو آج جانوں کا پروردگار ہے]

مکتوب ۱۱۱

محمد حسین کا بی کتنا اندر شریف کی ترغیب کے بیان میں تحریر فرمایا۔

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، اللہ تعالیٰ شریعت عالیہ و سنت منورہ کے طریقہ پر استقامت عطا فرما کر باطنی ترقیات کے ساتھ مغز رکھے میرے خادم! اس عالم فانی میں خوشگوار نعمت نشینی اور انتظار ہے اور شوق احدیت کی آگ کی شعلہ زنی اور نبوت کی طلب میں دروغم اور بے صحتی پر کسی بزرگ نے کہا ہے کہ تصوف اضطراب ہے جب سکون آگیا تو تصوف نہیں رہا۔ یہ شوق اور غم سعادت کا سر پایہ ہے اور یہ اضطراب اور سوز حصول کا سرچشمہ ہے۔ مصرع

بادرد بساز چوں دوائے تو منعم (جبکہ تیری دوا میں ہوں تو درد کے ساتھ مواقت کر)

انسان کو موجودات پر فضیلت عشق و درد کی وجہ سے ہے۔ مصرع

درد را جز آدمی در خود نیست (درد کے لائق آدمی کے سوا کوئی نہیں ہے)

آدمی جس قدر زیادہ درد محبت کا مورد ہوگا محبت و قرب میں (اسی قدر) زیادہ کامل ہوگا۔ المشاعر میں احب (آدمی) اسی کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے (محبت کوئی لہجہ اجا نہیں گذرنے دیتی کہ محبت صادق نصیب ہو و اللہ الخالق الودیع) (اور احسان خالق کائنات کا ہے) والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۱۲

محمد میر گزیر باد کے نام اوقات کو عمر کے کا شوق دلانے اور ہر بزرگاری و تقویٰ پر غصہ لانے

کے بارے میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و ارسالی تسلیات کے بعد عرض ہے کہ اس درد کے فقرا کے احوال و اطوار احمد کے لائق ہیں اور

اللہ تعالیٰ سے آپ کی عاقبت اور ظاہری و باطنی استقامت کے لئے دعا کی گئی ہے۔ میرے محمد! یہ چند روزہ ترنگی بہت نصیحت ہے چاہئے کہ اہم امور میں صرف ہو اور (امور کی) اہمیت لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، بندگی کے لئے کوئی امر مناسب اور متوسط کیلئے کوئی امر اور ہمتی کے لئے کوئی دور امر اگر ان تینوں امور میں سے کوئی امر بے موقع بجا لایا جائے تو معطلی و بیکاری میں داخل ہے اور نہ اہل کار کے اعمال میں داخل ہے نہ مفرغین کے اعمال میں، وقت و حال کے مطابق مشغول رہیں اور ترقیات کے دروازوں کو کھٹا رکھیں اور توشہ آخرت کو مولائے متصفیٰ جل شانہ کی خوشنودی کے لئے تیار کریں، وَلَکُمْ نَصْرٌ مِّنْ أَنفُسِ مَا قَدَرْتُمْ لَهَا (اور یہ شخص کو دیکھنا چاہئے کہ اُس نے نکل (قیامت) کے لئے کیا بچا ہے) اور سب بہتر توشہ (زیادہ) پرہیزگاری و تقویٰ ہے، گناہوں سے بچنے کے مقابلہ میں نیک اعمال کا بجالانا نفس پر زیادہ آسان ہے اور ہر وہ عمل جو نفس پر زیادہ شاق ہے اس کا اجر کئی گنا زیادہ ہے، پرہیزگاری کے برابر کائنات کی کوئی چیز نہیں ہے کسی جرگہ نے کہا ہے کہ اعمال خیر سب ہی نیک و بد آدمی کرتے ہیں اور گناہوں سے صرف صدیق ہی بچتا ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ کل (قیامت کے روز) اللہ تعالیٰ کے ہم نشین وہ ہوں گے جو دنیا میں اہل ورع و زہد ہیں (ابن لالہ عن سلمان)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ پرہیزگار آدمی کی دو رکعت نماز (غیر منقطع) ہر ہزار رکعت سے بہتر ہیں (قرعن انس)۔ اور نیز آنحضور علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ پرہیزگار آدمی کے پیچھے سارا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کی طرف یہ بھیجا مقبول ہے اور پرہیزگار آدمی کے ساتھ بیٹھنا عبادت ہے اور اس کے ساتھ مذاکرہ کرنا صدقہ (نسکی) ہے (قرعن البراء)۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ مومن گناہ و عیبرہ کو اس خوف سے چھوڑ دیتا ہے کہ گناہ کی عیبرہ میں مبتلا نہ ہو جائے (الحکیم عن عثمان بن عطاء عن ابیہ مرسل) دوستوں و مسلمانوں کی غلطی کی دعا کی آئنی جانی ہو۔

مکتوب

ماہ جیو کے نام طریقہ کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ! احابعد، ہمشیرہ عقیقہ نے اس ناکارہ سے درخواست کی ہے کہ اس طریقہ عالیہ کے ذکر اور باطنی شغل کا طریقہ احاطہ تحریر میں لائے، درخواست کو قبول کرتے ہوئے لکھا جاتا ہے، غور سے سنیں کہ باطنی شغل ہمارے طریقہ میں چند قسم کا ہے، قسم اول ذکر اسم ذات ہے اور اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ طالب کو چاہئے کہ اپنی زبان کو تالو سے لگا لے اور پوری توجہ

کیساتھ قلبِ صنوبری کی طرف متوجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور یہ قلبِ صنوبری قلبِ حقیقی کا آئینہ ہے جو کہ عالمِ امر سے ہے اور اس کو حقیقت جامعہ بھی کہتے ہیں اور لفظِ مبارک اللہ کو دل میں خیال کے طور پر گزارے اور دل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور کے بغیر کہے اور اس کو نہ روکے اور نہ کہیں زبان کو کسی طرح کا دخل نہ دے سانس حسبِ معمول آتا رہے اور لفظِ مبارک اللہ سے بے مثل ذاتِ مہر اور اس کی کسی صفت کو ملحوظ نہ رکھے ناکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی میں نہ آجائے اور مترہ سے تشبیہ کی طرف مائل نہ ہو جائے۔

جاننا چاہئے کہ جس طرح قلبِ بائیں ہاتھ کی جانب سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے ۱۹۳
 (لطیفہ) روحِ دائیں ہاتھ (کی جانب) سے تعلق رکھتا ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور سینہ کا درمیانی حصہ جو کہ
 پترِ وحی و اخفی کا مقام ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و حواسِ باطنہ کی جگہ دماغ ہے اور وہ بھی ذکر کا
 مقام ہے اور جب ذکر غالب آجائے تو تمام بدن کا احاطہ کر لیتا ہے اور بدن کا ہر جزو دل کی طرح ذکر
 ہو جاتا ہے اور اس کو سلطانِ الذکر کہتے ہیں، طالب کو چاہئے کہ ذکر پر اس قدر توجہ دے کہ ذکر و حضور
 دل کا ملکہ ہو جائے اور اس کی صفتِ لازمہ بن جائے جیسا کہ سننا، قوتِ سامعہ کی صفت اور دیکھنا قوتِ
 باصرہ کی صفت ہے چنانچہ اگر ذکر و حضور کو خلقت کے ساتھ بھی دل سے دور کرے تو دور نہ ہو۔

قسمِ دوم، ذکرِ نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے
 لگائے اور سانس کو ناف کے نیچے روکے اور کلمہ لا کو ناف سے کھینچے اور سر کے وسط تک پہنچائے اور الہ کو
 وسط سر سے دائیں کندھے پر لائے اور الا اللہ کو دائیں کندھے سے دلِ صنوبری پر جو بائیں پہلو میں واقع ہے
 لائے اس مجموعہ کا نقش لائے حکو کی صورت میں (۱۹۴) ہو جاتا ہے اور ان کلمات کو ایک مقام ہو دوسرے
 مقام تک لے جانا خیال کے ساتھ ہونا چاہئے اور اعضا اور سانس کو حرکت نہ دے اور سانس ناف کے نیچے
 رُک جائے اور سانس کو جب تک روک سکے اس کلمہ کو کہتا رہے لیکن ہر سانس میں طاقی عدد کے جفت دے کہے
 اسی لئے اس ذکر کو ثوابِ عددی کہتے ہیں اور جب سانس میں تنگی محسوس ہو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس
 روکے اور سابقہ طریقوں کے مطابق ذکر نہ کرے بھرا اسی طرح کرے پھر اسی طرح کرے اور یہ پھر اسی طرح کرے
 اور اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذاتِ پاک (اللہ تعالیٰ) کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ اس ذکر کو
 اولاً حضرت خواجہ خضر علیہ السلام نے حضرت خواجہ عبدالخالق عجمی دانی (قدس سرہ) کو جو کہ حضراتِ خواجگان
 قدسِ امرا میں کے میں سلسلہ میں تعلیم کیا ہے حضرت خضر علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خواجہ سے
 فرمایا کہ آپ پانی میں غوطہ لگائیں انھوں نے پانی میں ذکرِ تعلیم پڑھا یہ پانی میں غوطہ لگایا اسے ہر گز سانس بڑھانے سے روک دینا

قسم ستم و قوف قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر دل کی طرف منوجہ واقف رہے اور اس (دل) پر نگاہ رکھے تاکہ ماسوا کا خیال دل پر گندے کا رات بند ہو جائے اور پرگندگی خیالی میں راہ نہ پائے اس کے بعد دل کو مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ دل کے حق میں بیکار رہنا مستحضر ہے، جب ماسوا کا راستہ اس سے بند ہو جائے تو اس کے لئے بارگاہ مقدس کی طرف منوجہ ہونے کے سوا کوئی آچار نہیں ہے۔ - - - - - بزرگوں نے کہا ہے کہ دل کو روشن رکھنا دوست کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

قسم چہارم مراقبہ ہے اور مراقبہ ترقیب سے مشتق ہے اور وہ انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کی انتظار میں ظاہر ہی و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے، اور مراقبہ کے ایک اور معنی (تجسس) میں اور وہ ظاہر و باطن پر برحق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر تہہ کی گاہی و علم ہے یعنی سالک تصور کرے کہ حق تعالیٰ ہمیشہ اس کے ظاہر و باطن پر مطلع ہے، حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ سالک (مراقبہ سے وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتب تک پہنچ سکتا ہے اور دلوں کی باتوں پر مطلع ہوتا اور باطن کا تصور ہوتا اور ماسوا سے سکون اور دل کا دائمی قبول مراقبہ سے حاصل ہوتا ہے۔

قسم پنجم رابطہ مجدد یعنی (دل میں پیر کی صورت کا تصور کرنا، بزرگوں نے کہا ہے روح سابقہ رہبر جاست از ذکر حق (رہبر پرہیز کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے)

یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مردیکے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مردیکے لئے حق سبحانہ کی بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس مرد پرہیز کے ساتھ مناسبت کے بعد زیادہ اسباب رکھنا ہوگا اس کے باطن میں کسی قدر زیادہ فیض اخذ کر لیا اور بہت جلد مطلب کو پہنچ جائیگا مردیکہ چاہے کہ اول پیر میں فنا (فانی الشیخ) ہو جائے اس کے بعد وہ فانی اللہ کو پہنچے گا۔ -

زاں روئے کہ چشم تست احوال معبود تو پیر تست اول

(میرنگہ تیری آنکھ احوال (بجائی تیری خیر حاد کیجھ والی ہے اس لئے تیرا پیر معبود تیرا پیر ہے)

اور رابطہ کے طریقے سے پیر میں فنا (فانی الشیخ) حاصل ہوتی ہے اور تیر پیر کی محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عبادات و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فانی الشیخ) کو قوت دینے والی اور پیر کے ساتھ مناسبت اور پیر میں فنا میں کے حصول کا ذریعہ ہیں۔



مکتوبہ ۱۱۲

ضمائم مآب مولانا ابوالحسن کے نام طریقہ تک بیان میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ و صلوات علی عبدہ الذین اصطفیٰ جان لیں کہ ہمارے طریق میں باطنی شغل چند قسم کا ہے: اول ذکر اسم ذات ہے، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ طالب اپنی زبان کو تالو سے اٹکالے اور پوری کوشش کے ساتھ قلب صنوبری کی طرف توجہ ہو جائے جو کہ بائیں پہلو میں واقع ہے اور وہ قلب حقیقی کا مکان ہے جو کہ عالم امر سے ہے اس کو حقیقت جامعہ کہا جاتا ہے اور لفظ مبارک اللہ بکریں گزائے اوّل کی زبان سے اس بزرگ لفظ کو دل کی صورت کا تصور رکھنے بغیر کہے اور سانس نہ روکے کیونکہ اس ذکر میں سانس کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ سانس کو اپنی حالت پر جاری رہنے دے اور لفظ مبارک اللہ سے ذات محض (یعنی مرادے) یعنی اس لفظ مبارک سے ذات کے ساتھ صفات ہیں س کوئی صفت ملحوظ نہ رکھے تاکہ ذات کی بلندی سے صفات کی پستی کی طرف نہ آجائے اور تشریف سے تشبیہ کی طرف نہ ہو جائے۔ جان لیں کہ جس طرح قلب کا تعلق بائیں جانب کے ساتھ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے پس راسی علیہ روح کا تعلق دائیں جانب کے ساتھ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور درمیان میں ہے جو کہ ترقی و اخفی کی جگہ ہے وہ بھی ذکر کا مقام ہے اور نفس و جو اس باطن کا مقام داغ ہے اور وہ بھی ذکر کا مقام اور ذکر ان چاروں مقامات سے ایک مقام ہے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہونا ہے اور جب ذکر پر ذکر کا غلبہ ہو جائے تو اس کے تمام بدن کو احاطہ کر لیتا ہے یہاں تک کہ بدن کے اجزاء میں سے ہر جزء اور اس کے بالوں میں سے ہر بال قلب کی مانند ذکر ہو جاتا ہے اور اس حالت کو سلطان الذکر سے موسوم کیا جاتا ہے، پھر طالب پر واجب ہے کہ ذکر پر مداومت کرے یہاں تک کہ ذکر حضور اس کے دل کا ملکہ اور اس کی صفت لازمہ ہو جائے جیسا کہ سنا قوت سامع کی صفت اور دیکھنا قوت بصر کی صفت ہے یہاں تک کہ اگر ذکر و حضور کو تکلف کے ساتھ بھی پورا کیا جائے تب بھی دور نہ ہو۔

اور دوم ذکر نفی و اشات یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان کو تالو سے لٹکائے جیسا کہ پہلے بیان ہوا اور سانس کو ناف کے نیچے رکھے کلمہ لا کو ناف سے داغ تک کیسے اور کلمہ آلہ کو آس (ویلغ) سے (آس کنہ سے) تک لے کر کلمہ لا آلہ کو اس (کنہ سے) سے قلب صنوبری پر ضرب کرے پس اس مجموعہ کا نقش لائے معکوس کی صورت پر (۲) ہو جائے گا اور کلمات مذکورہ ایک

مقام سے دوسرے مقام تک محض خیال کے ساتھ جاری کئے جائیں یہاں تک کہ ان میں اعضاء اور سانس کی حرکت کا دخل نہ ہو اور سانس ناف کے نیچے ٹکا رہے اور جب تک سانس روکا جائے کلمہ کے تکرار میں مشغول رہے اور ضروری ہے کہ ذکر کا عدد ہر سانس میں طاق ہو اور اسی لئے اس ذکر کو وقف عددی کہتے ہیں، پھر جب سانس میں تنگی محسوس ہو تو اس کو چھوڑ دے اس کے بعد پھر سانس روکے اور سابقہ طریقہ کے مطابق ذکر کرے پھر اسی طرح کرے (اور پھر اسی طرح کرے، اس کلمہ کے معنی کو اس طرح تصور کرے کہ ذات مقدس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہے۔ پھر جان لے کہ ابتداء اس ذکر کی تعلیم (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ السلام سے (حضرت) خواجہ عبدالخالق غجدانی کو ہوئی ہے جو کہ خواجگان قدس سرہم کے سرسلسلہ میں ان (حضرت) خضر علی نبینا وعلیہ السلام نے جب یہ ذکر نہ تو ان کو سکھایا تو فرمایا کہ پانی میں غوطہ لگائیں اور اس ذکر کے ساتھ مشغول ہوں گے کہ ان کو پانی میں غوطہ لگائے گا اور اس لئے کیا تاکہ سانس کو خیر حاصل ہو جائے اور حرکت و جنبش نہ ہو۔

سوم وقف قلبی ہے اور یہ اس سے عبارت ہے کہ سالک ذکر کے بغیر اپنے قلب پر واقف اور اپنے دل پر متوجہ اور اس کی طرف نگراں رہے یہاں تک کہ اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گذرنے کی راہ بند ہو جائے اور پر گزرنے کی خیال کے لئے قلب کی طرف کوئی راستہ نہ رہے پس اس سے قلب میں مطلوب حقیقی کی طرف توجہ پیدا ہو جائے گی کیونکہ یہ کار رتہ قلب کے حق میں مغفود ہے پس جب اس پر مطلوب کے ماسوا کا خیال گذرنا بند ہو گیا تو لازمی طور پر وہ مطلوب کی طرف متوجہ ہوگا، اور حقیق اکابر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے جیسا کہ کہا ہوا دل کو دشمنوں سے خالی رکھ لو پھر دوستوں کو طلب کرنے کی ضرورت نہیں۔

چہارم مراقبہ ہے اور وہ مراقبہ سے شوق ہے اور وہ (مراقبہ) انتظار ہے پس مراقبہ مطلوب کے انتظار میں ظاہری و باطنی حواس کو جمع کرنا ہے اور اس (مراقبہ) کے لئے ایک اور معنی (دھی) ہیں اور وہ ظاہر و باطن پر حق سبحانہ کے ہمیشہ مطلع ہونے پر بندہ کا علم و شعور ہے یعنی سالک تصور کرے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ظاہری و باطنی احوال پر ہمہ وقت اور ہر جگہ مطلع ہے۔ شیخ اجل خواجہ نقشبند قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ سالک وزارت اور ملک و ملکوت میں تصرف کے مرتبہ تک پہنچنا مراقبہ کے ساتھ ممکن ہے اور اس (مراقبہ) سے دلوں کی باتوں پر مطلع ہونا اور باطن کا منور ہونا اور وساوس سے سکون اور دلوں کا دائمی قبول حاصل ہونا۔ پنجم رابطہ ہے اور یہ دل میں شیخ (پیر) کی صورت کا تصور کرنے سے عبارت ہر فارسی میں کہا گیا ہے۔

ع سایہ رہبر رہ است اند ذکر حق (رہبر رہبر) کا سایہ ذکر حق سے بہتر ہے) یعنی پیر کی صورت کو ذہن میں رکھنا مرید کے لئے ذکر سے زیادہ فائدہ مند ہے کیونکہ پیر مرید کے لئے حق سبحانہ کی

بارگاہ تک پہنچنے کا وسیلہ ہے پس شیخ پیر کے ساتھ مناسبت کے اسباب جعفریہ زیادہ ہوں گے اس کے باطن فیوض کا افکار کیا اسی قدر زیادہ ہو گا اور وہ اپنے مطلب و مراد کو پہنچ جائے گا پھر تو جان لے کہ مرید کے لئے ضروری ہے کہ وہ شیخ (پیر) میں فنا (فنائی) الشیخ ہو جائے یہاں تک کہ وہ فنا فی اللہ تک پہنچ جائے۔ سہ

زاد روئے کہ چشم ناست احوال معبود تو پیر ناست اول

[کیونکہ تیری آنکھ جھینگی ہے (اس لئے) تیرا پہلا معبود تیرا پیر ہے]

اور رابطہ کا طریقہ فنا فی الشیخ کے حصول کا ذریعہ ہے اور شیخ سے محبت اور اس کے آداب کی رعایت اور عبادت و عبادات میں اس کی متابعت اس معنی (فنائی الشیخ) کو قوت دینے والی ہیں۔

مکتوب ۱۱۵

شیخ ولی محمد تہی (جنتی) کے نام وقائع کی تعبیر میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ وسلام علی عبادہ الذین اصطفےٰ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس میں لکھا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے رابطہ کی سنت کے دائمی ہونے کی بابت لکھا تھا اور (لکھا تھا کہ) وقائع (حال) میں اس طرف سے کچھ چیزیں اس عزیز (آپ) کو پہنچی ہیں اور نیز آپ نے واقع میں دیکھا ہے کہ لقمہ اس کھانے میں گرہ اور غیبت ہو گیا ائمہ اس جانب سے کمال مناسبت کی خبر دیتا ہے (اور) فیوض کے حصول اور اس کا راستہ کھلنے کی خبر دینے والا ہے اللہ عزوجل نے اللہ اور تیارہ فرمایا اوقات کو آزاد کار و عبادات کی پابندی کے ساتھ معمور رکھیں اور قنایات کی صفت کے ساتھ اس بارگاہ قدس کی جانب دائمی توجہ کو ترک نہ کریں اور شب بیداری کو غنیمت جانیں اور پچھلی رات کے وقت استغفار کرنے کو اسم کاموں میں سے جانیں اور کلمہ تحلیہ کے تکرار سے اپنی خواہشات اور ارادوں کی نفی کریں تاکہ وصفت بہتہ میں حق سبحانہ کے سوا کوئی مراد و مقصود نہ رہے، دیگر مرادات و مقاصد مطلوبہ کے راستہ کی رکاوٹ اور حجابات ہیں، مقاصد بندگی صفت ارادہ کی تاب نہیں رکھتے، اپنے ارادہ سے نکل کر اس تعالیٰ شانہ کے ارادہ کے ساتھ قائم ہونا چاہئے، والسلام علی من اتبع الهدی [ہدایت کی پیروی کرنے والے پر سلام ہو] یہ جواب نے واقعہ (حال) میں دیکھا ہے کہ آفتاب نکل آیا تو (خواجہ محمد حمزہ) کہتا ہے کہ آفتاب نکلنے پر غار پڑھ سکتے ہیں پھر تو خود کہتا ہے کہ پڑھ سکتے ہیں، تو نہ امانت کی اور ہم نے نماز پڑھی۔ میرے خادم! یہ آفتاب کا کھلنا گویا تجلیات رحمانی میں سے ایک تجلی ہے اور نماز جو کہ حضور و تسلیم سے عبارت ہے

اس وقت میں مناسب و زیار ہے، ان اللہ اذ الجلی بشیٰ خضع لہ (بیشک جب اللہ تعالیٰ کسی چیز پر
نجلی نازل فرماتا ہے تو وہ چیز اس کے لئے جھک جاتی ہے۔ اور یہ جواب نے دوسرے واقعہ میں دیکھا ہے کہ کسی
شخص نے آپ کی دونوں آنکھوں کی روشنی کے لئے جو کہ خیرہ ہو گئی تھیں آپ کی دونوں آنکھوں سے پانی
نکلا ہے الخ یہ بھی مبارک ہے، امیر ہے کہ دل کی آنکھ روشن ہو جائے اور آپ کی بصیرت کھل جائے اور
ملکوت و جبروت کی سیر کرے۔ آپ جان لیں کہ واقعات و اشارات میں دیکھنے والے کی استعداد اور قوت سے فعل کے
قریب ہونے کی خبر دیتے ہیں کچھ محنت کرنی چاہئے تاکہ معاملہ قوت کے فعل میں آجائے (اور) خوش و آغوش ہیں آپ سچے سے
جو غلام آفتابیم ہمہ زان تاب گویم ششم نہ شب پرستم کہ حدیث جواب گویم
[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب کے کہتا ہوں، نہ میں شب ہوں نہ شب پرست ہوں کہ خواب کی یاد بیان کرنا]

مکتوبات

۱۹۹

محمد بن لاہوری کے نام ان کے سوالوں کے جواب اور عین و اثر کے نازل ہونے کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

مضافاتی

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على جيب سيد المرسلين والى الطيبين وحسبهم

الطاهرين اجمعين وصلاح آثار برادر مولا محمد اس نے چند سوالات پوچھے تھے ان کے جوابات میں رقم
۳۳ اپنی سمجھ کے مطابق لکھتا ہے، **سُئِلَ عَنْكَ لَا عِلْمَ لَنَا اَلَا مَا عَمِلْتَ لَا اَدْرَا اَنْتَ اَعْلَمُ الْمُحْكِمَةُ** (اوپر
دیا کہ ہے میں کوئی علم نہیں ہے مگر جو علم تو نے جس عطا فرمایا ہے بیشک تو خوب جاننے والا اور حکمت والا ہے)
پہلے اور دوسرے سوال کا جواب ہے کہ جب مشکوک کی منزل میں طے کرنے کے بعد اس اہم تک جو کہ اس کا
مبدیہ تعین ہے پیچھا ہے اور اس اہم میں فانی روح مستدل ہو جاتا ہے عین کا زائل ہونا اس کے حق میں
ثابت ہو جاتا ہے، اس کے بعد دیکھنا چاہئے اگر سالک غیر محمدی المشرب ہے تو اس کا مبدیہ تعین مطلقاً
صفات سے ہے پس اس کا اثر باقی ہے کیونکہ وہ اس کی اصل ہے اور اگر محمدی المشرب ہے تو اس کا
مبدیہ تعین مقام شیون سے ہے اور عین و اثر کا زائل ہونا اس کے حق میں ثابت ہے کیونکہ علم ظلال صفات
کا ہے کہ ظلال شیون کا، ہاں اگر غیر محمدی المشرب سالک محمدی المشرب شیخ کی صحبت و توجہ کی کشش
سے اپنے مقام سے ترقی کرے اور اپنی اصل کو چھوڑ کر شیون ذاتیہ سے داخل ہو جائے تو عین و اثر کا زائل ہونا
اس کے حق میں صورت پذیر ہوگا، اگر یہ کیا جائے کہ اگرچہ عین نابینہ ہو جو کہ مقام صفات سے ہے تو اس کا
ذوال محال ہوگا ورنہ علم جہل میں تبدیل ہو جائے گا۔ (جواب) ہم کہتے ہیں کہ یہاں غلط کا جو کہ صفت

کہ جس کے ساتھ مالک نے بقا حاصل کی ہے اصل کے ساتھ حقوق ہے جو کہ شان ہے اور یہ حقوق نازل ہونا نہیں ہے جو کہ نقص و انقلاب کا سبب ہے بلکہ کمال کا سبب ہے کیونکہ ظل کے حق میں کمال اس کا اصل کے ساتھ حقوق ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ عین و اثر کا فائدہ نازل ہونا شہودی ہو کہ وجودی پس اس سے علم کا چل میں تبدیل ہونا لازم نہیں آتا۔ اور عین و اثر کے نازل ہونے کے ایک اور معنی بھی ہیں عین شئی کی حقیقت و ماہیت سے عبارت ہے اور اثر ان آثار سے عبارت ہے جو کہ اس ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں، جیسا کہ روشنی و چمک اور جلانا آگ کی ماہیت پر مرتب ہوتے ہیں۔ صوفیہ موصوفہ (توحید و وجودی کے قابلین) ان خارجی آثار کو عین ذات کہتے ہیں کیونکہ وہ خارج ہیں ذاتِ احدیت کے سوا کچھ موجود نہیں جاتے اور یہ جو شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ ”جب عین نہیں رہتا تو اثر کہاں رہتا ہے“ یہ اسی معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ اس عبارت سے دونوں زوالوں (عین و اثر کے زوال) کے درمیان تلازم مفہوم ہوتا ہے جو کہ دوسرے معنی سے مناسبت رکھتا ہے نہ کہ پہلے معنی سے۔ اور یہ جو ہمارے حضرت عالی قدس سرہ نے جہانِ بسرہ نے جلد ثالث کے مکتوب تریپن (۵۳) میں تحریر فرمایا ہے ”اس کی مثال اُس انسان جیسی ہے جس کو نمک کی کان میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ وہ ہتھوڑے تک کی خصوصیات کے ساتھ متصف ہو جائے یہاں تک کہ وہ سب کا سب نمک بن جائے نہ اس کا کوئی عین باقی رہے نہ اثر تو لا محالہ اس کا کاشا اور ٹکڑے کرتا مباح ہو جاتا ہے اور اس کا کھانا اور اس کی خرید و فروخت حلال ہو جاتی ہے اور گناہ کا کچھ عین و اثر باقی رہتا تو یہ باتیں جائز نہ ہوتیں“۔ اور اسی طرح انھوں نے اس کے (چند سطریں) بعد یہ جو تحریر فرمایا ہے ”مگر یہ کہ اسی حکمی نمک کو اس انسان کی شمع (جسم) کی مقدار کے ساتھ انداز کیا گیا ہے اور اس کی صورت پر تصور کیا گیا ہے نہ کہ اُس انسان کا شمع باقی ہے اس لئے اس کا اثر بھی باقی ہے“۔ یہ دونوں عبارتیں دوسرے معنی کے مطابق ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ پوشیدہ نہ رہے کہ اگر ہم آثار کی تخصیص اتنا مترتبہ کے ساتھ کریں بلکہ زیادہ عام مراد لیں جو کہ افعال و خلیات کے تعلق کو بھی شامل ہو تو دوسرے معنی پہلے معنی میں شامل ہو جاتے ہیں کیونکہ عین ثابت ہو کہ عزتہ صفات سے ہیں وہ بھی ماہیت کے آثار سے ہیں لیکن شیخ ابوسعید ابوالخیر کی عبارت جو کہ دونوں زوالوں کے درمیان تلازم کا پتہ دیتی ہے وہ اس تعمیم سے انکاری ہے، ظاہر ہے کہ آثار و عین کے ساتھ تخصیص میں ہے۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ حضرت عالی قدس سرہ نے رسالہ بعد اومعاد میں تحریر فرمایا ہے کہ ”اس آفری عروج میں جو کہ اصل کے مقلدات میں غروج ہے حضرت غوث اعظمؒ کی روحانیت سے مدد مانگ، کیا اس

سے فارسی مطبوعہ نسخہ میں لکھا ہوا ہے جو غلط ہے اسے صحیح ہے۔ (مترجم)

مکتوب

حافظہ محوفاق کا لکے بنا کر ان کے خط کے جواب اور طالعین کو فائدہ پہنچانے کی تعجب دینے کے بیان میں تحریر فرمایا۔

مکتوب ہر غروب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا، آپ نے اشتیاق کی بات لکھی تھی اس جانب کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں بلکہ حدیث لاشد شوقا البتہ میں زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں کے بموجب چاہئے کہ یہ شوق بیش از بیش ہو کیونکہ جو کچھ صل کے ساتھ منسوب ہے زیادہ ہے، غرض بھلائی کی صفائے سے جو کچھ رکھتی ہے وہ اصل سے مستفاد ہے اللہ تعالیٰ شوق کے شعلہ کو بجھ کائے اور محبت کی آگ کو بڑھانے کے لئے ناکہ المرنم من احب آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے محبت کرنا ہے کہ حکم کے مطابق معیت مذاقہ تک پہنچا دے اور شان و اعتبار سے گذار دے۔ دیگر یہ کہ جو شخص خلوص دل کے ساتھ کہ جسے طریقہ سکھایا اور توجہات کریں اور فقیر کے دوستوں میں سے جو شخص کہ طریقہ نفی و اثبات طلب کرے اس کو سکھادیں، آپ نے ایک عزیز کے احوال جو کہ گنج شکر درجہ شرف کی اولاد سے ہیں لکھے تھے واضح ہوئے مبارک ہیں استخاروں کے ہو ان کو شریعت پر استقامت اور مشائخ پر ہونے کی محبت ہو کھنگی کی شرفا کے ساتھ کسی معین جماعت کے کو مہر دیکھنے کی اجازت دیدیں اور آٹھ میں جلد ہی ان کی قرب اور چونکہ ایک جماعت آپ کی محبت میں راہ راست پڑا ہے اور طالبان فائدہ حاصل کرتے ہیں اس لئے کچھ حصہ قیام کریں حضرت خیر علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امیر (علی) کرم اللہ وجہہ کو فرمایا البتہ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ تیرے دربار میں ایک آدمی کو ہدایت کر دے اس سے بہتر ہے کہ تیرے لئے مسرور و خوشی کا کلمہ ہو متفق علیہ جو سقوت آئیں ہر آدمی کے مشورہ سے آئیں اور ان کو رنجیدہ نہ کریں، جانا اپنے ارادہ سے اور آنا اجازت سے (ہو نا ہے)۔ دوستوں سے خاتمہ کی سلامتی کی دعا کی امید کی جاتی ہے۔ والسلام اوکا و آخر

مکتوب

حقائق و معارف آگاہ حضرت شاہ جو کے ہم شوقی الزام فراق کے الزام اور محبت کے وفا تو ہے قدرے آگاہ کر کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله العلیٰ العلیٰ و السلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ اخوت پناہ کمالات دستگاہ اس فرقہ زوہ

مشاق کی جانب سے نجات و سلام بھرا انجام مطا اہم قریائیں، (جملہ) احوال ہر طرح سے حمد کے لائق ہیں اللہ تعالیٰ سے آپ کی سلامتی و عافیت اور ظاہر و باطن میں استقامت کی دعا کی گئی ہے۔ آخری گرامی نامہ جو آپ نے مشہر دہلی سے بھیجا تھا اور دوسرا چونکہ خواجہ محمد افضل کے ہاتھ رسال کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوئے، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور فلیحہ وقت (بادشاہی سے عنایات دیکھی ہیں) سب دوستوں کی خوشی کا موجب ہوا آپ کے شتیاق کی بات لکھی تھی اور عیال کے غموں کا اظہار کیا تھا اس دور افتادہ سے اس سے زیادہ تصور فرمائیں اور ہر بیش شریف کا نشدن شوق (البتہ میں زیارہ شوق رکھتا ہوں) پڑھیں کیوں زیادہ تہ کو یہ تک آپ کا شوق تقسیم شدہ ہے ایک شوق ہے جو آپ کو کشاں کشاں بچا کر ہے اور قالب آگیا ہے اور ایک شوق ان پساندگان کا ہے اور اس جانب کا شوق غیر منظم ہے امید ہے کہ شوق کا شعلہ بجھ کر جائے اور محبت کی آگ بلند ہو جائے تاکہ انرو مع من احب (آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے) کے حکم کے مطابق آفاق و انفس سے رہائی دلائے اور شان و اعتبار سے گذارے اور محبت ذاتیہ تک پہنچا دے، اگرچہ صفت سوشان کو ذات تعالیٰ سے کسی وقت جدائی و علیحدگی نہیں ہے لیکن ذات سبحانیہ سے محبت کر کے خدائے کو محبت ذاتیہ کے باعث ذات محض کے ساتھ محبت پیدا ہوتی ہے کہ وہاں شائق اللہ سے کچھ ملو نہ ہیں، محبت کی خصوصیات و علامات میں سے ہے کہ محبوب کو اس کی صفات و صفوں ذاتیہ سے خالی کر دیتی ہے اور محب کو اسی راہ سے داخل و داخل کر دیتی ہے مشہور ہے کہ عین نام کا ایک جانور ہے اگر وہ دعا اور پانی کو ملا کر اس کے سامنے رکھ دے تو اس میں سے صوبہ دوزخ کو بی اختیار اور پانی آگ رہ جاتا ہے اور جس مسئلہ میں ہم گفتگو کر رہے ہیں وہ اس سے بھی نازک تر ہے کیونکہ وہ صوبہ دوزخ پانی و مختلف مائعات میں جو کما پس میں ملی ہوئی ہیں اور صفات کو جن کا کہ ذات تعالیٰ سے ازل وابد کے اعتبار سے جدا ہوتا و افق بلکہ ممکن نہیں ہے۔ انسان کامل محبت و محبت کی راہ سے جدا کرونیٹا کر سریش شریف میں ہے کہ حضرت علی (کرم اللہ وجہہ) کو برائت کہو میں بیشک وہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہیں محمود چکے ہیں عی کے بات حجہ اعطا اس قسم کی محبت محض عزت ہے اور اس تعالیٰ کی محبت کا اثر ہے کیونکہ صفت اس ذاتیہ اور کچھ نہیں ہے جو خدا و ان کی محبت کو اور اس میں محبت کہیں) کسی نے خوب کہا ہے وہ

دائے حق محبت خدایت دوست
 دیر دعا شوق مسکین

(محبت کے حق کا ادا ہونا دوست کی ایک عنایت ہے و دعا شوق مسکین کچھ نہ ہوئے سے بھی خوش ہے)

حضرت امیر (علی کرم اللہ وجہہ) جو کہ محبت ذاتیہ تک پہنچے ہیں اور ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی ذات میں محبت والی حدیث وارد ہوئی ہے تو حق جل و علا کی محبت کا اثر تھا کہ ان کو اس مرحلہ تک

پہنچا دیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے "اے علی! بیشک جبریل (علیہ السلام) کا گمان ہے کہ وہ آپ سے محبت کرتے ہیں، انہوں نے کہا اور کیا آپ کو رومی پہنچی ہے کہ بیشک جبریل مجھ سے محبت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا ہاں اور جو جبریل کے بہتر ہے (یعنی) اللہ عزوجل آپ سے محبت کرتا ہے الحسن بن سہیان عن ابی الصنفاء کانہما کہ دیگر یہ کہ اللہ سبحانہ کے کرم سے فقہ کون دونوں میں آرام ہے یہ چیز غیر مرئی کلمات لڑتے ہوئے ہاتھ لگراں آگیا اور خستہ دل کے ساتھ لکھے ہیں، اچھی سجاوٹ آپ کو اپنی امان میں رکھے، روح

لے غائب از نظر بخدا می سپارست۔ اے وہ شخص جو نگاہِ بجا و جمل میں سے مجھ کو فک کر رہا ہو یا جین ہے کہ اس ناکارہ کو غلامیہ منکر ہیں دعائے خیر سے فراموش نہیں کریں گے اور اس مسکین کے فقیر و مسلام کو رسالت پناہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہِ برحقان میں پہنچا دیں گے۔ دیگر یہ کہ خادم الفقہار شیخ عزرائلہ خدمت میں مستعد و مشغول ہے (یہ اس نے لکھا) تاکہ واضح رہے، والسلام اولاً و آخراً

۲۵

مکتوب ۱۱۹

معاذ و معارف آگاہ محمد زوہد عالی مرتبت شیخ عبد اللہ احمد کے نام اس بات کے جواب میں کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہوا اور نماز کی وسعت جمع و ہم عالم کے مہم جو اور سرہند کی مسجد کی فضیلت و بزرگی کے بارے میں اور اس بیان میں تحریر فرمایا کہ حقیقت قرآنی اور نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے۔

الحمد لله العلیٰ الہ اعلیٰ و السلام علیٰ عجلہ الذین اصطفیٰ: آراستہ کمالان فرزند ارجمند شیخ عبد اللہ احمد نے اس مسکین سے پوچھا تھا کہ سالک نماز کے دوران کس چیز کی طرف متوجہ ہو (یعنی) زبان بخت کی طرف جو کہ حقیقی سجدہ و موجود ہے یا قرآن مجید کی طرف جو کہ دلدل نماز ہے یا کعبہ کی طرف جو کہ مسجد و اللہ ہے، یا خشوع و حضور و تعبد یا رکان کی طرف کہ جن کا اس کو حکم دیا گیا ہے یا ان سب امور کی طرف ایک ساتھ (مشغول ہونا چاہئے) اور لوگوں نے ان سب صورتوں میں سے ہر ایک پر شہادت قائم کی ہے اس لئے سعادت آثار و نمازی کے لئے جو کچھ ضروری ہے اور جن امور کا اس کو حکم دیا گیا ہے وہ نماز کے ارکان و قیود و جملہ وظائیت و خشوع و حضور کی طرف متوجہ ہونا ہے: خدا آختم المؤمنین، الذین ھم فی صلواتھم متعون، اور مومنین کا مہم جو ہے جو اپنے نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اور نماز میں خشوع مثلاً قیام میں سجدہ کی جگہ پر گناہ لگا دینا وغیرہ اور نیز قرآن پاک کی قرات کی طرف

۲۳

۲۴

متوجہ ہونا اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو اس کے معانی و اسرار میں خود فکر کرنا ہے ورنہ اس قدر سمجھ کہ جو محل و علاقہ کا کلام ہے اور ذات بحت کی طرف متوجہ ہونا نماز کے امورات میں سے نہیں ہے اس کے باوجود ہم کہتے ہیں کہ ان امور کی طرف متوجہ ہونا عین ذاتِ معبود کی طرف متوجہ ہونا ہے کیونکہ ذات بحت اسماء و صفات کا لحاظ کے بغیر جیسا کہ آپ نے لکھا ہے توجہ و مراقبہ و تصور و تعقل سے بالاتر ہے، رہا وہ عارف جو کہ ذات بحت سے واصل ہے اور وصلِ عربانی کے ساتھ ممتاز ہے اس کا معاملہ جدا ہے، نماز ادا کرتے وقت خاص طور پر اس کے باطن کو اس بارگاہِ عالی کے ساتھ اتصال اور ظاہر سے انقطاع پیدا ہو جاتا ہے اس کا ظاہر ارکان کی طرف متوجہ ہے اور اس کا باطن وصلِ عربا میں رہتا ہے اور اس میں کوئی تضاد نہیں ہے اور جو شخص کس وصل (عرباں) کے ساتھ مشرف نہیں ہے اس کی ارکان کی طرف توجہ ہی ذات بحت کی طرف توجہ ہے اور ذات بحت کو صفات کے لحاظ کے بغیر سمجھنا قرار دینا محلِ تامل ہی ہے ۲ ذات جامعہ صفاتِ معبود کیوں نہ ہو کیونکہ ذات کو کسی وقت بھی صفات سے علیحدگی و جدائی نہیں ہے اور عارفِ کامل کا معاملہ کہ جس کی توجہ کا قبلہ احدیتِ مجرّم کے سوا نہیں ہے (اس سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ بیان ہوا اگرچہ صفات کو ذات سے علیحدگی نہیں ہے لیکن اس عارف کو محبت ذاتی کے باعث ذات بحت کے ساتھ ایک ایسی محبت ہے کہ صفات میں سے اس مقام میں کچھ بھی ملحوظ نہیں ہے پس (ذات سے صفات کی) علیحدگی محبت و گرفتاری میں ہے اور میں اور یہ محبت المرء مع من احب [آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] کے حکم کے مطابق اس محبت کے باعث ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ "اگر کعبہ یا قرآن مجید کی طرف متوجہ ہونے کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو یا ان کی صورت کی طرف ہو، اگر ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہو تو جو شخص کہ ان کی حقیقت تک نہیں پہنچا ہے وہ کس طرح ان کی حقیقت کی طرف متوجہ ہوگا، اگر ان کی صورت کی طرف متوجہ ہو تو یہ بات قرآن مجید کے بارے میں تو درست آسکتی ہے کیونکہ وہاں الفاظ و معانی و قصص ہیں لیکن کعبہ میں ذرا بھی درست نہیں آتی کیونکہ محض سنگ و کلوخ کو قبلہ نہیں بنا سکتے فاضل کراس کے سامنے نہ ہونے کے وقت میں"۔
لے سعادت آثار! نمازی کو چاہئے کہ اس کی صورت کی طرف متوجہ ہو، اگر وہ اہل حقیقت میں سے ہے تو وہ صورت سے حقیقت کی طرف چلا جاتا ہے اور حقیقت کو صورت میں دیکھتا ہے اور اگر وہ اہل حقیقت میں سے نہیں ہے تو صورت کی طرف متوجہ ہونا بھی اس کے لئے غلبت ہے، اور یہ جو لوگوں نے پھروں اور ڈھیلوں کو کعبہ کی صورت قرار دیا ہے ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر تمہارا ڈھیلے درمیان میں نہ ہوں اور چھت اور دیواریں نہ ہوں کعبہ تب بھی کعبہ ہے اور مخلوقات کا مسجود الیہ ہے بلکہ صورت کعبہ ایک ایسا

معنی ہے کہ عقل اس کو سمجھنے سے عاجز ہیں، یہ صورت حقیقت کی صفت رکھتی ہے اور حقیقت کعبہ اس سے ماوراء ہے جبکہ عقل اس کی صورت کو سمجھنے سے عاجز ہیں تو وہ حقیقت تک کیا پہنچیں گی، اور نیز ہم کہتے ہیں کہ کعبہ کی طرف توجہ ہونا یہی ہے کہ جب کی جانب نماز پڑھے، اس توجہ کے سمجھنے اور کعبہ کو خیال میں لانے کی کیا ضرورت ہے اس کی جہت کی طرف توجہ کرنے سے ہی کعبہ کی برکات سے فیض یاب ہو جاتا ہے اور اس کی حقیقت سے بہرہ مند ہو جاتا ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مصلوٰۃ وحلی وساعت جمعہ و اسیم اعظم کے تعین میں اجار و آثار اہل بیت و روایات میں بہت تضاد ہے اور جو کچھ تیرے کشف میں آیا ہو اور جو اس سے مفہوم ہوتا ہو تو تعین کرتا کہ خدشہ دل سے دور ہو جائے اور لوگوں کو بہت سے فوائد حاصل ہوں، اے عزیز! جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے ہم پر چھوڑا ہو اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے امت پر اس تمام شفقت اور اس کی خیر خواہی کے باوجود بیان نہ فرمایا ہو، ہمیں اور انہیں (حق) نہیں پہنچا کہ اس بارے میں لب کشائی کریں اور اپنے خواب خیال سے اس معما کو حل کریں اچھا اچھا اللہ [جس کو حق تعالیٰ نے ہم پر رکھا تم بھی اس کو ہم رکھو] آپ نے سنا ہوگا، بظاہر اس ایہام میں بندوں کی مصلحتیں اور ان کے فائدے منظور ہوں گے مثلاً یہ کہ لوگ اسماء (الہی) کی تعظیم کریں۔ یہ ایہام شب قدر اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے روز پیدائش و وفات کے ایہام کی طرح ہے اور کسی سے برکات حاصل کریں اور حج کے پورے دن کو جمعیت و حضور، نضر و دعا کے ساتھ معمور رکھیں اور تمام نمازوں کی پوری حفاظت کریں، بظاہر دل میں اس تردد کا قرار پکڑنا اس کے رفع سے بہتر ہے۔ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے کچھ فرائض فرض کئے ہیں پس تم ان کو ضائع مت کرو اور کچھ حدیں مقرر کی ہیں پس تم ان سے تجاوز نہ کرو اور کچھ چیزیں کو حرام کیا ہے پس تم ان کا ارتکاب نہ کرو اور تم پر رحمت کی خاطر کسی بھول کے بغیر بعض چیزوں سے سکوت فرمایا ہے پس تم ان کی گریز مت کرو۔

آپ نے لکھا تھا کہ حضرت جبریل (قدس سرہ) نے فرمایا تھا کہ میں نے ایک روز ملائکہ عظام کو دیکھا مسجد منبر کو درجہ بدرجہ لکھتے ہیں پہلے انہوں نے مسجد حرام عظمیٰ اللہ تعالیٰ لکھی اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسجد اس کے بعد (مسجد) اقصیٰ کو لکھا اس کے بعد جو تھے درجہ میں سر منبر کی مسجد کو لکھا اس مسجد کی بندگی اس بشارت سے معلوم ہوئی لیکن چونکہ ان مساجد منبر کے ذیل میں واقع ہوئی ہیں چنانچہ انہیں نیکیوں کا کئی گنا پونا مخصوص ہے امید یہ ہے کہ یہاں بھی اس کے درجہ کے مطابق کئی گنا ثواب ہوگا اگر تو اس بارے میں متوجہ ہو تو بظاہر بشارت پائے گا جو کہ طالعین و عالمین کے لئے بہت زیادہ شوق دلائے گا

باعث ہوگی کہ میرے مخدوم انبیوں کا کسی گناہ ہونا کوئی ایسا امر نہیں ہے کہ جس میں گمان اور اندازے سے حکم کیا جائے یا ثواب و جہالت سے تعین کر سکیں جبکہ کہ نفس واروہ ہو جیسا کہ تینوں مسجدوں کے بارے میں ہے ورنہ اس مسجد (مسجد سرہند) کی فضل و برتری و شان و عظمت اور اس میں انبیوں کے کسی گناہ ہونے کے بارے میں لوگوں نے بہت سی باتیں دیکھی اور شاہدہ کی ہیں کہ جن کی تفصیل کی وقت اور ذخیرہ میں گواہی ہے۔

آپ نے لکھا تھا کہ مکتوبات شریف (حضرت محمد زلف ثانی قدس سرہ) میں مذکور ہے کہ کسی چیز کی حقیقت اس کے فیوض و جود و توابع و جود کی کے بعد سے عبارت ہے اور وہ چیز اس (حقیقت) کے ظن کی مانند ہے تو حقیقت قرآنی کس چیز سے عبارت ہوگی اور اس سے اوپر جائے کس طرح منصوص ہوگا۔ میرے مخدوم (ابن کوئی) بعد از فہم مقام نہیں ہے دینے یا اس صرح ہے کہ شیونات ذاتیہ صفات حقیقہ کے فیوض و جود کے جہادی میں اور صفات آن شیونات کے ظلال کی مانند میں اور شیونات ذاتیہ سے ترقی جاتا ہے بلکہ واقع ہے کہ لا محقق علی اربابہ (حیث کہ اس کے مقام والے حضرات پر تعلق نہیں ہے)۔

آپ نے پوچھا تھا کہ مناتب عالیہ میں واقع ہوا ہے کہ جب عامل صل اور اہل (الائل) کو گزریاں ہو اور ذات بحت تعالیٰ تک جا پہنچتا ہے تو اس مقام میں ذکر کو ترقی میں کوئی دخل نہیں ہے اور قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ و سبب نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کلمہ طیبہ کو قرآن مجید کی نیت سے پڑھا جائے تو فائدہ بخشا ہے اور ترقی کا باعث ہوتا ہے اور انھوں (حضرت عالی قدس سرہ) نے دوسرے مکتوب میں تحریر فرمایا ہے کہ جب نظر قدم (دونوں) پیچھے بھاگتے ہیں اور یہ خیال ہمت ہار دیتے ہیں اور معاملہ غیب صرف کے ساتھ جا پڑتا ہے تو اس مقام میں کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے پاؤں کے بغیر نہیں جاسکتا اور اس کلمہ مقدس کی آغوش میں آئے بغیر اس مسافت کو طے نہیں کر سکتا، ان دونوں کلاموں کے درمیان تطبیق کی صورت کس طرح ہوگی؟ اس سوال کا جواب بھی حضرت عالی (قدس سرہ) کے کلام سے ہی مل آتا ہے جس میں کہ انھوں نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر کلمہ طیبہ کو بھی قرآن مجید کی نیت سے پڑھے تو فائدہ بخشا ہے کیونکہ یہ دونوں برابر لکھے قرآن مجید سے ہیں پس اگر قرآن مجید کی نیت سے پڑھا تو مفید اور ترقی بخش ہوگا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ (ان) دونوں کلاموں میں کوئی تضاد نہیں ہے کہ جو تطبیق دی جائے کیونکہ پہلے کلام میں مذکور ہے کہ معاملہ ذات بحت سے جا پڑتا ہے اور یہ جو دوسرے کلام میں مذکور ہے کہ ان (دونوں) کلاموں سے کہ معاملہ ذات بحت کے ساتھ ہے، ہو سکتا ہے کہ شیونات و اعتبارات کے ساتھ متعلق ہو یا ذات سے مراد کوئی شان یا اعتبار ہو، غیب صرف کو شیونات سے خالی ذات کے ساتھ مخصوص کرنا ممنوع (نہ قابل تسلیم) ہو اور لفظ "نہیں" رفت (نہیں جاسکتا) اور "قطع" و "افت" تو ان نمونہ (مسافت طے نہیں کر سکتا)

اس منع کی موید یہ ہے کیونکہ ذات بخت میں جانا اور قطع مسافت کرنا ناممکن نہیں رکھتا (یعنی ممکن نہیں ہوا) اور یہ جو پہلے کلام میں مذکور ہے کہ قرآن مجید کے سوا ترقی کا کوئی وسیلہ اور سبب نہیں ہے، یہ ترقی قطع مسافت کے باعث نہیں ہے بلکہ اس جگہ ترقی نسبت و رابطہ کے زیادہ ہونے کے معنی میں ہے اور نیز کچھ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) کے نزدیک تحقیق ہے وہ یہ ہے کہ نظر کو کسی جگہ کوتاہی نہیں ہے اور وہ ہر جگہ گزر سکتی ہے اور وصول نظری مرتبہ ذات بخت میں ثابت ہے پس نظر کا پیچھے رہ جانا جو کہ دوسرے کلام میں مذکور ہے حقیقت پر محمول نہیں ہے اور جب قدم اس مقام میں نظر کے قریب ہے تو یہ ممکن ہے کہ اس کی کوتاہی بھی حقیقت پر محمول نہ ہو اور نظر و قدم دونوں کی کوتاہی تہود پر محمول ہونہ کہ وجود پر یعنی عارف کے شعور میں قدم پیچھے رہ جائے، پس ہو سکتا ہے کہ حقیقت میں ایسا نہ ہو اور اس اعتبار سے یہ مرتبہ ذات بخت سے پیچھے ہوا اگر لیں کہ رویت بصری و مشاہدہ قلبی دونوں دنیا میں واقع نہیں ہیں تو اس بارگاہ میں وصول نظری کس معنی میں ہوگا، ہم کہتے ہیں کہ یہ نظری رویت و مشاہدہ سے ماوراء ایک بے کیف امر ہے جبکہ تو اس کو نہ پہنچے اس کے معنی کو نہیں سمجھ سکے گا، گویا کہ مشابہات کی قسم سے ہے۔ ہمارے حضرت عالی (قدس سرہ) نے تحریر فرمایا ہے کہ "وصول نظری اور وصول قلبی اس معنی میں نہیں ہے کہ وہاں شعور و مشاہدہ ہے یا قدم کی گنجائش ہے اس جگہ تو بال کی گنجائش نہیں ہے قدم کی کیا ہوگی بلکہ ایک مجہول کیفیت والا وصول ہے، اگر صورت متالیہ میں نظر کے ذریعے سے منقش ہوا تو اس کو وصول نظری کہتے ہیں اور اگر قدم کے ذریعے سے وصول قلبی ہے ورنہ نظر و قدم دونوں اس بارگاہ سے بخود حیران میں تحقیق مطلب یہ ہے کہ ایک مقام کا کئی مواقع پر ظہور ہوتا ہے سب سے آخری ظہور اس مقام کی اصل ہے اور دوسرے ظہورات اس کے نمونے ہیں اور اصل و نمونہ میں ہر ایک کے احکام مختلف ہیں اگرچہ سالک نمونہ تک پہنچنے کے وقت اس کو اصل سمجھتا ہے لیکن اصل تک پہنچنے کے بعد سابقہ ظہورات کو ظلال اور نمونے سمجھ لے گا، پس ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کے ساتھ ترقی ہونے کی خصوصیت مقام اصل کا خاصہ ہو جو کہ حقیقت میں مرتبہ احدیت ذات تعالیٰ ہے اور اس کے نمونوں میں ترقی کلہ طیبہ کے ساتھ وابستہ ہو پس شب چالسا۔

آپ نے پوچھا تھا کہ نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے، اس سچائی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے یا اس سچائی سے جو کہ عالم امر سے متعلق ہے، اگر عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ حائے بصرہ دیکھنے والی حس سے ہو اور یہ مسلمہ امر کے خلاف ہے کیونکہ رویت دنیا میں واقع نہیں ہوا اور اگر عالم امر سے تعلق رکھتی ہے تو چاہئے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو یا عظیم پیش گئے

اور نہ ہیبت بعید ہے۔ جواب: ہم نہیں مانتے کہ جو چیز عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے حائے بصر کے ساتھ اس کا ادراک ہو۔ اہل ریاضت و صفا پر عالم خلق کی بہت سی چیزیں منکشف ہوتی ہیں اور ملک الہی اہل ریاضت کے انقلاب کو مختلف شہروں میں مشاہدہ کرتے ہیں اور کب اور اس کا طواف کرنے والوں کو دیکھتے ہیں اور قوتِ باصرہ کو اس مقام میں کوئی دخل نہیں ہے ورنہ چاہئے کہ اندھا شخص شبی امود کی اس دیدہ مشاہدہ سے محروم ہو کہونکہ وہ قوتِ باصرہ میں رکھا اور حالانکہ اہل صفا میں سے اندھا اور آنکھوں والا غیبی امور کے کشف میں ہمارے ہیں اور نیز چاہئے کہ جو باطنی ولایت کے درجہ کمال کو پہنچ گیا ہے اس تجلی سے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے بے بہرہ ہو۔ اور یہ جو آپ نے دوسری حق میں لکھا ہے کہ جو شخص عالم امر میں سیر رکھتا ہو اس کو ہر عظیم یعنی اس تجلی کا مشاہدہ پیش آنا چاہئے یہ بھی غیر مسلم ہے کیونکہ عالم امر کے پانچ لطیف ہیں اور ہر لطیف ایک عالم ہے جو عالم خلق سے کئی گنا زیادہ مثلاً جو تجلی کہ ایک لطیف سے تعلق رکھتی ہو دوسرے لطیف والا شخص کہ جس کی سیر اس لطیف میں ہے کیا ضروری ہے کہ وہ اس تجلی سے باخبر ہو بلکہ اسی لطیف کی سیر والے کو (بھی) اس تجلی کا علم ہونا کیا ضروری ہے ہم اور ہم کہ عالم خلق میں اقامت رکھتے ہیں جو کہ عالم امر کے ہر لطیف سے تنگ اور چھوٹا ہے اور بہت سی چیزیں اس عالم میں گزرتی ہیں اور عرش و کرسی اور آسمانوں میں عجیب و غریب امور ظاہر ہوتے ہیں بلکہ بعض انقلابات روئے زمین پر وارد ہوتے ہیں بلکہ اس شہر اور علاقے میں پیش آتے ہیں اور ہم کو ان کی اطلاع نہیں (ہوتی) ہے اور نیز جو تجلی کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے اس کی رویت ذات حق جل و علا کی رویت نہیں ہے کہ جو دنیا میں واقع ہو بلکہ ظلال میں سے کسی ظل کی رویت ہے کہ جس کی رویت میں کوئی مانع نہیں ہے۔ آپ کی یہ عبارت کہ نزول بلا کیف کس چیز سے عبارت ہے تجلی سے ہے جو کہ عالم خلق سے تعلق رکھتی ہے لہذا بعض دوستوں نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس تجلی سے (عبارت) ہے جس کا ادراک عالم خلق کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو کہ حائے بصر ہے یا اس کا ادراک عالم امر کے ساتھ ہے، اگرچہ یہ معنی اس عبارت سے بعید ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ نزول مشابہات کی قسم کا ایک امر ہے کہ اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت اللہ تعالیٰ کے علم کے سپرد کرنی چاہئے، مثل و منکشف ہو گا تو حائے بصر کے بغیر ہو گا، اگرچہ ادراک سے نہیں ہے۔ اور جب یہ امر بعض خاص افراد حضرات پر منکشف ہو گا تو حائے بصر کے بغیر ہو گا، اگرچہ ادراک عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو ضروری نہیں ہے کہ جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ گئی ہو وہ اس معاملہ کو پالے یا بظاہر کوئی مانع ہو گا یا اس انکشاف کو اس میں پیدا نہیں کیا گیا ہو گا جس طرح کہ جن اور فرشتے اور غلام لطیف اجماع جاری نگاہوں کے سامنے ہوتے ہیں اور محسوس نہیں ہونے۔ یا ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ ادراک

حائے بصر اور حائے قلب وغیرہ عالم امر کے ماوراء ثابیت ہے اور وہ انسان کامل کی ہیئت و حدائی ہے جو کہ
عالم خلق و عالم امر کے مجموعہ سے حاصل ہوئی ہے اور ہیئت و حدائی اس کو لاحق ہوئی ہے یا (اللہ تعالیٰ)
اُس کا علم ضروری عارض میں پیدا کر دیتا ہے، یہ ثبانات مخفیات و غریحات کے انکشاف میں وارد ہوتا ہے جو کہ
اہل اللہ کو حاصل ہیں اور وہ اہل اللہ اہل نظر سے سن تک جاتے ہیں اور صفات سے ثبوتات و صفات بلیغ
تک اور اس سے ذات تعالیٰ و تقدس تک ترقی کرتے ہیں، ان امور کا ادراک اگر حائے بصر سے (تعلق رکھتا)
ہو تو لازم آئے کہ ذات تعالیٰ دنیا میں نظر آجائے، اور صفات جو کہ حدائی (پوشیدہ امور) ہیں کس طرح نظر
آئیں گے اور شیون و اعتبارات دانیہ و امور سلبیہ کی رویت کا کیا امکان ہوگا اور اگر (ان امور کا ادراک)
عالم امر سے تعلق رکھتا ہو تو جس شخص کی سیر عالم امر تک پہنچ جائے اگرچہ اس نے دائرۃ امکان کو پورا نہ کیا
اور قیاس تک نہ پہنچا ہو یہ تمام درجات اس پر منکشف ہو جائے چاہئیں اور کوئی ذرا سی بات بھی اس پر
پوشیدہ نہیں رہی چاہئے۔ اور جو امور تمام اولیاء و انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر منکشف ہوئے اس پر
بھی منکشف ہونے چاہئیں اور اس کا فساد اظہار من الشمس (بالکل واضح) ہے فہما جو ابکہ فہو جو ابنا
(پس جو نہا را جواب ہے وہی ہمارا جواب ہے۔)

آپ نے لکھا تھا کہ جو سالک کسی قدر نقص کے ساتھ منصف ہو (اگر وہ اس تجلی کے ساتھ مشرف
ہو جائے تو کیا) اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ اے سعادت آتارا یہ یاقت اور یہ رید کامل و مکمل حضرات
ساتھ مخصوص ہر اگر سالک اس کمال تک پہنچ گیا ہے اور نقص کی بات اس نے کس نفس کے طور پر کہی ہے تو
اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے الحمد للہ اولہ و اخرہ و الحمد للہ و السلام علی سید عالم و علی آلہ و سلم و علیہم السلام۔

مکتوبات ۱۲

شرح حیدر متوسر کے نام اُن کے سوالان کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ علی تو اللہ والصلوٰۃ والسلام علی بنیہ آلہ۔ مکتوبہ غریب
پہنچ کر مسرت بخش ہوا آپ نے دو مکتوب اس سے پہلے ارسال کئے تھے (اور) اُن کا جواب مانگا تھا،
میرے محترم! ایک مکتوب نہیں مل سکا اور ایک مل گیا جو کہ چند سوالات پر مشتمل تھا، اس کا جواب
لکھتا ہوں۔ آپ نے حزن و غم کی اور بے حلاوتی کے بارے میں جو کہ پیش آتی ہے لکھا تھا اور اس کا
سبب دریافت کیا تھا۔ اے سعادت آتارا! واجب تعالیٰ سے ممکن کا حصہ محض و انکساف و ترقی و نیافت (پیشانی پر)

قائی ہو جاتا ہے اور وجود اور وجود کے تابع کمالات کو اس سے دیکھتا ہے اور اس کے ساتھ ملتی پاتا ہے تو
 فنا کے مطلق کو پہنچ جاتا ہے۔ دیگر یہ کہ جائز ہے کہ جو سالک محمدی المشرب نہ ہو وہ اپنے شیخ پرچہ کی صحبت
 توجہ سے جو کہ محمدی المشرب ہر کمالات ولایت محمدی تک پہنچ جائے اور اس ولایت کی خصوصیات سے مشرف
 ہو جائے لیکن اس کو محمدی المشرب یا صاحب ولایت محمدی میں کہہ سکتے کیونکہ یہ کمال اس میں قسری کسی
 زبردستی چھیننے سے توہی (کسی کی پیروی کی) ہے نہ کہ ذاتی و طبعی اس کی ولایت اُسی نبی کی ولایت ہے کہ وہ بالذات
 جس کے قدم پر ہے اور جو ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ سرہ اہ قدس کے کلام میں پایا جاتا ہے کہ
 انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طور پر خلقت کی طرف ترجیح رکھتے ہیں اس معنی میں ہے کہ وہ ظاہر و باطن
 پر مخلوق کی طرف متوجہ ہیں اور صورت و معنی کے اعتبار سے خلقت کو (اللہ تعالیٰ کی طرف) دعوت فرماتے ہیں
 تا اس معنی میں کہ ان کا ظاہر خلقت کے ساتھ ہے اور باطن فی جہل و عدا کے ساتھ جیسا کہ دوسرے حضرات کہتے
 ہیں اور کالمین اولیاء میں سے جو تالیف اور ادارت ہونے کے طور پر کمالات نبوت تک پہنچے ہیں عزول کے
 وقت وہ بھی ظاہر و باطن کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور عروج نماز کے علاوہ اوقات میں
 بھی پیش آسکتا ہے اور اسی مرجوع (واپس لوٹے ہوئے) کے لئے ضروری نہیں کہ نماز میں لذت کا
 حاصل ہوتا دیکھی طور پر جو یعنی اس کے ظاہر کے لئے اس کے باطن اس (نماز کے) ادائے کرنے
 کے دوران ظاہر سے منقطع ہو کر مرتبہ حیوانی کے ساتھ خاص انصال پیدا کر لیتا ہے اور خاص قرب
 اور یہ کچھ لذت حاصل کرتا ہے اور ظاہر بھی باطن کے رنگ میں رنگا جاتا ہے اور لذت اندوز ہوتا
 ہے اور کبھی بعض عوارض کے پیش آنے کی وجہ سے اس رنگا جانے کو نہیں سمجھتا اور لذت اندوز ہونے کو
 نہیں پاتا، عین و اثر سے مراد وجود و تالیف و وجود ہے یا ان کا غیر اس کی تحقیق کو فقیر نے کسی مکتوب میں
 بیان کیا ہے وہاں سے معلوم کریں، ولی عہدہ (گناہ) سرزد ہونے کا امکان ہے، وہ اس کے ارتکاب
 کی وجہ سے ولایت سے معزول نہیں ہو جاتا اور آپ نے طریقہ قادریہ کی تعلیم کی اجازت کے بارے میں جو کچھ لکھا
 تھا یہ سامنے موجود ہونے سے تعلق رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کی مشیت سے جب آپ آئیں تو یاد دلائیں اور جو واقعہ
 کہ آپ نے لکھا تھا مبارک اور واضح ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات ۱۲

مقدمہ تالیف اہل القام کے نام خلقت اور اس کے لوازم کے درجہ ان فرق اور بعض کیفیات کے

جواب میں جو کہ انھوں نے لکھی تھیں تحریر فرمایا۔

الحمد لله على ما انعم وجعلنا من امت حبيب المبعوث الى العرب والجمود جعلنا
 خيرا كما امر صلى الله تعالى عليهم والى وسلم ابا بعد، جو مکتوب کہ میرے تہایت نیک فرزند نے بھیجا تھا
 پہنچا کر باعث مسرت ہوا، آپ نے غلت اور اس کے لوازم کے درمیان فرق کی بات پوچھی تھی، آپ جان لیں کہ
 غلت بہت بلند مقام ہے جو کہ اصالت کے طور پر حضرت خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام کے نصیب
 امتیوں میں سے تبعیت و وراثت کے طور پر جس شخص کو دیا جائے، اس نعمت سے نوازیں۔ اور یہاں لوازم غلت
 اس کے مبادی و مقدمات سے کنایہ ہے اور نص غلت کے حامل ہونے کی بشارت جو کہ آپ نے دیکھی ہے
 مبارک ہو، حق سبحانہ اُس کے آثار ظہور میں لائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نمازیں عجیب و غریب نسبتیں
 رونما ہوتی ہیں، جو نسبت و قرب کہ نمازیں ظاہر ہوتی ہے اصالت کی خبر دینے والی ہے اس عالم میں ظلال
 کے شعبہ (کیفیات) سے رہائی شاید نمازیں میں میرا آجائے جو کہ مومن کی موعود ہے، جو قرب کہ اُس کی
 ادائیگی کے وقت (ہوتا) ہے اس (نماز) سے یا بہر بہت ہی کم ظاہر ہوتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا
 اس سے پہلے جواب دینے آپ کو نور صرف پانا تھا جو کہ حقیقت کعبہ کے ساتھ متصف ہونے سے عبارت ہے
 اب نہیں پانا اور غرضہ و جوہ کی وسعت بچھوئی اور امتیاز بے کیفی کی نسبت کے سوا نہیں سمجھتا اور حیرت
 میں ہے کہ اس دنیا کے کا کیا راز ہے، کچھ حیرت کا مقام نہیں ہے کیونکہ وسعت بے کیفی جو کہ حقیقت
 قرآن مجید ہے کی نسبت کے طلوع ہونے کے وقت میں اگر سابقہ نسبت پوشیدہ ہو جائے تو گنجائش
 رکھتا ہے اور جبکہ دونوں نسبتوں کے درمیان تضاد نہیں ہے وہ حق کے نور کے ساتھ متصف ہو کر اس
 وسعت کا پتہ لگاتا ہے اور ادراک کے نور سے بے کیفی کا امتیاز کرتا ہے، اس وقت میں اس تحقق کی عدم
 یافتہ ہے کہ اس تحقق کا عدم۔ آپ نے جس بشارت کی طلب کی تھی وہ سلسلے موجود ہونے پر
 موقوف ہے۔ دیگر یہ کہ دونوں کی لاپرواہی سے دل برداشتہ نہ ہوں اور سب کچھ حق تعالیٰ کی جانت
 سے جانیں، بندوں کے دل اس سبحانہ کے تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے پھیر دیتا ہے۔
 از خدا داں خلاف دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست
 [دشمن اور دوست کی مخالفت کو خدا کی طرف سے جان کیونکہ دونوں کے دل اس کے تصرف میں ہیں]
 جو شخص آپ کے ساتھ دوستی کرتا ہے آپ کو حق حق و علا سے باز رکھ کر اپنے ساتھ مشغول کرتا ہے اور جو شخص
 کہ آپ کے ساتھ دوستی نہیں کرتا وہ آپ کو حق حق و علا سے جل شانہ کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے، حق سبحانہ کے ساتھ ہونا
 بہتر ہے یا مخلوق کے ساتھ؟ کسی نے کیا خوب کہا ہے، رباعی ۱۔

یارب ہمہ خلق را ز من بد خو کن
و ز حبلہ جہانیاں مرا یکسو کن
روئے دل من صرف کن از ہر جہت
و رشتن خودم یکجہت و یکرو کن

۱۲۲
[اے خدا انعام مخلوق کو مجھ سے بدظن کر دے اور تمام دنیا والوں سے مجھ کو یکسو کر دے، میرے دل کا رخ ہر طرف سے پھیر دے، مجھ اپنے عشق میں ایک سمت و یک رخ کر دے] ان دونوں کو دیکھئے شکوہ اور آرزوئی کے طور پر لکھے گئے ہیں تاکہ واضح ہو جائے۔ والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

ملا موسیٰ کے نام اُن کے واردات و احوال کے جواب میں جو کہ انہوں نے لکھے تھے اور مطلوب کے دوا و نمونے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم دینی بھائی ملا موسیٰ اس میں کی طرف سے سلام عافیت انجام پڑھیں، ذوق و شوق پر مشتمل مکتوب نے پہنچ کر خوش وقت کیا، حلاوت و رزق جو کہ ذکر و مراقبہ میں ظاہر مقابہ جزہ کے آثار میں سے ہے اور فنا و محویت کا دیکھنا ایک و مبارک ہے اور انوار کا ظاہر ہونا کہ جس سے تمام گھر روشن ہو جاتا ہے اور جسم کی بجائے کوئی اور چیز دیکھائی دیتا ہے یہ گویا بقل ہے کہ جس پر فراق قرب ہوئی ہے لیکن یہ فنا اور یہ بقا تھمبے کے ساتھ مفید ہے، اس بات کی کوشش کریں کہ فنا سے مطلق حاصل ہو جائے اور جو کچھ انسان کی پیدائش سے مقصود ہے سیر آجائے۔ اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ اس حالت کی فکر میں ہیں اور اس سے ترقی چاہتے ہیں جیسا کہ آپ نے لکھا ہے کہ "اس کا مطلب جسم کا فنا ہونا نہیں ہے، مقصود یہ ہے کہ شاہد شہیدی (ذات حق جل و علا) ہمیشہ ظاہری معشوق کی مانند نظر میں رہے اور غیر کی طرف متوجہ نہ ہونے دے۔" جانا چاہئے کہ شاہد شہیدی اس سے بالاتر ہے کہ دید و دانش میں آئے اور شہود و استیصال ہو جائے، حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ بسرہ نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا گیا اور سنا گیا اور جانا گیا وہ سب غیر ہے کلمہ کی حقیقت کے ساتھ نفی کرنی چاہئے اس کلمہ کا ظاہر جو کہ نظریں ہو گا حقیقت پر محمول نہیں ہے مثال بیان کلمے کے طور پر، معنی گویا نظر میں ہے کہ وہ دائمی طور پر متوجہ الیہ کی طرف توجہ کی جائے ہو، خلاصہ یہ ہے کہ جس حالت کی آپ آرزو کرتے ہیں اس کا آپ کی موجودہ حالت پر فوقیت رکھنا محمل غور ہے۔

آں لقمہ کہ درد ہاں نگینہ طلب
[وہ لقمہ طلب کر جو منہ میں نہ سمائے]

اور یہ جو آپ نے اس کے بعد لکھا ہے کہ جب کبھی اُن افراد کے علاوہ کچھ مکاشفات اُس جانب سے نظر میں آتے ہیں منوج نہیں ہوتا اور دفع کر دیتا ہوں " مبارک اور اعلیٰ ہے اور ماہ آرزو کی ملاقی کرتا ہے، آپ نے خلوت و تنہائی کی خواہش کی تھی نیک و مبارک ہے العزیز عبد الصمد یقین (خلوت صدیقین کی تمنائیں) لیکن جان لیں کہ جو حجت فائدہ پہنچانے اور فائدہ حاصل کرنے کیلئے ہوتی تھی اسے بہتر ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبات ۱۲۳

۲۱۵

مخدومہ عالی قدر معدن الحقائق، ہاتھ احم کے نام دوستوں کی غلطیوں کو معاف کر دیتے اور چغلیوں کی بات سننے سے منع کرنے کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، آپ کے مکتوبات شریفہ پہنچ کر مسرت بخش ہوئے آپ نے صریح اور صفائی حاصل کرنے کی بات لکھا تھا اچھا ہوا فتنے کی آگ جلتی بھی کچھ جائے بہتر ہے، دوستوں سے بشریت کے تقاضے سے کوئی تعرض واقع ہوتی ہے اور کوئی امر جو کہ دوستی کے خلاف ہوتا ہے ظاہر ہو جاتا ہے آپ کو رد کر دینا چاہیے اور ان کی خوبیوں کو نظر میں رکھنا چاہیے۔ صریح

اگر فردی احسن الی من اساء [اگر تو موبہ تو جو شخص برائی کرے اس کے ساتھ صلائی کرنا] کہا گیا ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص کے پاس کسی شخص کی بابت ناپست بات ذکر کی تو اس نے کہا ہم نے اس کی بھلائیوں میں جو ہماری جانب ہیں نظر کی تو (دیکھا کہ) یہ اس کی برائیوں سے زیادہ ہیں پس ہم نے اس کی بھلائیوں کو لے لیا اور اس کی برائیوں سے رد کر دیا، اسی طرح آقا غلام کے ساتھ کتابے پر غلام غلام کے ساتھ ایسا کیوں نہ کرے۔ آپ نے لکھا تھا کہ بعض صالحین نے کچھ باتیں پہنچائی تھیں حسن ظن کے مطابق ان کے قول پر اعتماد کر کے رنجیدہ دل ہوا ہم نے لکھا تھا کہ اہل علم سے یہ بات محل تعجب ہے آپ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کے قول کو قبول کیا اور دوسری جانب جو کہ حسن ظن کے قابل تھی حسن ظن نہیں کیا جو شخص چغلیوں کی بات کہے اس کی بات ماننے کے قابل نہیں ہے اور (اس کا) رد کرنا لازم ہے اور کتنا اچھی میں ہے کہ خالد بن سنان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے کہا چغلی کا قبول کرنا چغلی سے بھی بدتر ہے کیونکہ چغلی کرنا ولایت (دینمانی) ہے اور (اس کو) قبول کرنا اجازت (صحیح قرار دینا) ہے اور جس نے کسی چیز پر ولایت کی وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس نے اس کو قبول کیا اور صحیح قرار دیا، پس چغلیوں کو چغلیوں پر ذلیل کرو اگرچہ وہ سچا ہو اس بُرائی کی وجہ سے کہ اس نے پردہ دری کی اور حرمت کو ضائع کیا اور اگر وہ

جو ہا ہوا اس کو مزاد کیونکہ اس نے جھوٹی بات اور ہتاف کے ساتھ جن (خدا) سے جنگ کی اور شیطان کی
 تابعداری کی ہے پس جب تیرے پاس کوئی شخص آئے اور تجھ کو خبر دے کہ فلاں شخص نے تیرے بارے میں ایسا
 ایسا کہا ہے یا یہ کہہ کہ تیرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے تو بیشک تجھ پر چھ چیزیں واجب ہیں ان میں سے ایک یہ کہ اس
 کی تصدیق نہ کر کیونکہ اہل اسلام کے نزدیک چغلی خوری کی شہادت قابل قبول نہیں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا**
الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمَآذِبِهِمُ الْكَبِيرَةِ (اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس
 کوئی فاسق شخص کوئی خبر لائے تو تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ تم نادانی سے کسی قوم کو کوئی ضرر پہنچا دینا) اور دوسرے
 یہ کہ اس کو چغلی خوری سے منع کر کیونکہ یہ برائی ہے اور برائی سے روکنا واجب ہے اور اللہ عزوجل نے فرمایا **كُنْتُمْ**
خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ (تم ایک اچھی امت ہو جو کہ لوگوں کے لئے نکالی گئی ہے) اور تیسرے یہ کہ اس سے
 خالص (اللہ کے لئے) بعض رکھ کر نہ گناہ کرنے والا فاسق ہے اور گناہ کرنے والے کے ساتھ بغض رکھنا واجب
 اور چوتھے یہ کہ اپنے غیر موجود بھائی کے ساتھ ہر امکان نہ رکھو کیونکہ مسلمان کے ساتھ ہر امکان رکھنا حرام ہے
 اور حرام سے بچنا واجب ہے۔ پانچویں یہ کہ جس چیز کی تجھ کو چغلی خوری خبر دے اس کا تجھ میں نہ رکھ کر دے کیونکہ
 بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھ سے منع فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ يَدْعُواكُم مِّن دُونِ اللَّهِ** (اے ایمان والو! نہ
 اور چھٹے یہ کہ اس چغلی خوری کی جس بات کو تو پسند نہیں کرتا تو بھی اس کو مت کر (یعنی اس کی چغلی کو دوسری جگہ
 بیان نہ کر) پس جو چیز چغلی خور تیرے پاس لائے تو کسی کو اس کی خبر نہ دے اور بعض علمائے کبار کہ جو شخص
 چاہتا ہے کہ اس زمانہ میں گناہ سے بچا رہے اور اس کے دوست باقی رہیں تو اس کو چاہئے کہ اپنے نفس کو قاضی
 (فیصلہ کرنے والا) بنائے اور وہ قاضیوں کی طرح فیصلہ کرے گا ہوں اعلان کی حرج و تعذیل کے بغیر کسی کے
 بارے میں کسی کا قول قبول نہ کرے اور کسی شخص پر کسی شخص کی تصدیق نہ کرے پس بیشک ہم نے بعض لوگوں
 کے کہنے پر بعض سے محبت کی اور بعض سے بغض رکھا۔ سچہ ہم اپنے لئے زیادہم ہوئے۔

مکتوبہ ۱۳

ہفت خان کے نام مواظف و نضاح کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ما سوا کی غلامی سے آزاد کر کے اپنے پسندیدہ کاموں کو حاصل کرنے کے ساتھ معزز و
 سعادت مند رکھے۔ میرے مخدوم! حق سبحانہ نے آدمی کو بیکار نہیں پیدا کیا ہے اور اس کی مرضی پر نہیں چھوڑا
 کہ جو کچھ سمجھ کرے اور جس طرح چاہے زندگی گزارے **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي خَلَقْتُكُمْ مِّن نَّارٍ وَ مِاءٍ**

[کیا انسان یہ خیال کرتا ہے کہ اس کو یونہی جہنم چھوڑ دیا جائے گا] اس کی پیدائش سے غصہ و ستمی کے وظائف کا بھلا لانا ہے اور اس سے مطالبہ اللہ تعالیٰ اجل شانہ کی معرفت ہے اس کو بعض چیزوں کا امر کیا گیا ہے اور بعض چیزوں سے منع کیا گیا ہے اور وہ شخص اس کے سوا چارہ نہیں رکھتا کہ اس (اللہ تعالیٰ) کے اوامر و نواہی کے فقہاء کے مطابق زندگی بسر کرے ورنہ وہ باقی ہوگا اور بہت زیادہ عذاب کا مستحق اور غضب کا مورد ہوگا، آخرت کی وعیدیں بیشک پوری ہونے والی ہیں تو اب خرگوش کتک رہے گا، اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ وَاوْیٰ بِكَ ذٰلِیْقِیْمٌ [بیشک تیرے رب کا عذاب منور آنے والا ہے اس کو کوئی ٹالنے والا نہیں ہے] اللہ تعالیٰ نے کمال اہتمام سے جو کہ انسان کے بارے میں کیا ہے کتنے ہی متوکل (فرشتے وغیرہ) ہر قدر کے اور مقرر کئے ہیں تاکہ اس کے اعمال افعال و حرکات و سکنات کی نگہداشت کرتے رہیں اور لکھتے رہیں۔ نامراد آدمی کی جان پر افسوس ہے کہ بادشاہ کا ایک خیر نویس جو کسی صوبہ میں جاتا ہے تو ملِ صوبہ کو رزہ طاری ہو جاتا ہے اور وہ بُرے اعمال سے پرہیز کرتے ہیں اور اس جگہ اس متوکل (فرشتے) دن کے اعمال ناموں کو شام کے وقت لیجاتے ہیں اور رات کے اعمال ناموں کو صبح کے وقت لیجاتے ہیں اور اعمال پیش ہونے کے وقت اُس (انسان) کو حضرت ذوالجلال و الجلال کھانے پیش ہوتا ہے ہم جیسے غافل ذرا بھی متنبہ نہیں کرتے اور گناہوں کے ارتکاب میں زیادہ ڈیکر ہو جاتے ہیں میرے محمد! چند روزہ عمر بہت عزیز ہے اور فرصت غنیمت ہے چاہئے کہ اہم کاموں میں صرف ہو، افسوس ہے کہ بیپورہ اور بیکار کاموں میں گزردی ہے، تھوڑی کوشش سے ابدی (دائم) ملک ہاتھ آتا ہے اور تھوڑی سی لاپرواہی سے چلا جاتا ہے اور کثرت سے ذکر نہ اہم کاموں میں سے ہے اور پرہیزگاری و تقویٰ عزیمت کے کاموں میں سے ہے دیکھئے کون جو انگریز ہو یا پادشہ کے جہا ہونے اور اس قدر نوکر چاکر اور شان و شوکت ہونے کے باوجود حق بات کو قبول کے کالوں سے ٹسے اور بے غرضی کی نصیحت کو زندگی کا نصب العین بنالے سے

دادیم نرا زنگ مقصود نشان گریا نرسیدیم تو شاید برسی
[ہم نے تجھ کو مقصود کے خزانے کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچتے تو شاید تو ہی پہنچ جاتے]

مکتوب ۱۲۵

محرم معصوم کے نام ذکر و فکر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل و اصحاب پر جو کہ اللہ تعالیٰ کے فضل کے ساتھ

مخصوص میں صلوة و سلام کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے محبت کے باعث ارسال کیا تھا اس پر بخش ہوا۔ آپ نے ضعف و مارغ کے غلبہ کی بابت لکھا تھا، اللہ تعالیٰ شغلے عاجل عطا فرمائے اور قوت بخشے، اگر اس ضعف کی وجہ سے ذکر لسانی اور جس دم میں ابھی طرح مشغول نہیں ہو سکے تو قلبی ذکر و مراقبہ و فکر میں زیادہ مشغول رہیں، ایک ساعت کا فکر ایک سال کی عبادت یا ہزار سال کی عبادت سے بہتر ہے آپ نے سنا ہوگا۔ آپ جانتے ہیں فکر کیا ہے رع

فکر و رفتن از باطل سوئے حق [فکر باطل سے حق کی طرف جاننا ہے] اہل اللہ کی عبادتیں اور ان کے مراقبے سب اس بات کا فکر ہیں کہ علم اسفل سے علم اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں اور دل سے مدلول تک جاتے ہیں اور ظلال سے اصول کی طرف مائل ہوتے ہیں اور صفت سے شان کی طرف عروج فرماتے ہیں اور شان سے شان والے کی طرف گامزن ہوتے ہیں مختصر یہ ہے کہ ذکر غفلت کے دور ہونے سے عبارت ہے جس چیز کے ساتھ غفلت سے دور ہے ذکر میں داخل ہے اور خبر بد و فروخت وغیرہ میں سے جو کام کہ نیت صالحہ کے ساتھ ملا ہوا ہو ذکر ہے دنیاوی کام اس نیت کے ساتھ ذکر ہو جاتے ہیں اور دوا آگاہی (ہمیشہ کی حضوری) حاصل ہوتی ہے۔

دروں ما غم دنیا غم معشوق شود بارہ گرام بود نچتہ کنز شیشہ ما
[ہر بار دل میں دنیا کا غم بھی، معشوق کا غم ہو جاتا ہے، اگر شراب کچی ہو تو ہماری صلاحی اس کو نچتہ کر دیتی ہے] بحر مہ نون و صا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ترقی کا درجہ ہمیشہ کھلا رہے۔

مکتوب ۱۲۶

مولانا فیض الدین کے نام واقعہ حال کی تعمیر اور بعض مقامات لطائف کی تحقیق میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مصلياً، اللہ تعالیٰ قرب کے درجات میں ترقیات مرحمت فرمائے۔ آپ نے جو مکتوب مرغوب اس مسکین کے نام موسوم کیا تھا اس کے مطالعہ سے مسرور و خوشوقت ہوا، حق سبحانہ شوق کی آگ کو اور زیادہ تیز کرے اور محبت کی آگ کے شعلہ کو بھڑکاتے تاکہ ماسوا سوری طرح رہائی دلا دے اور رحیم قدس کے نولج میں پہنچا دے، انہ فریب عجیب [مشک وہ فریب ہے اور قبول کرنے والا ہے] — اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) نے آپ کو کبھی قسم کے لئے یہ مکتوبات حضرت محمد الف ثانی و قمر دم کے مکتوب میں قدرے تفصیل کے ساتھ درج ہے (مترجم)

کھانوں سے بھر ہوا طشت بھیجا ہے انھیں بارگاہ اور واضح ہے شاید کہ انھوں نے اپنی خاص نسبت سے عطا کیا ہے اور کوئی آنے والا تعجب کے باعث تمہاری زیارت کے لئے آیا ہے اور اسی طرح آپ نے جو یہ دیکھا کہ ابلیس لعین (شیطان) اپنے تابعین و متعلقین و معاونین و ناصرین کے ساتھ آپ کے قلب اور تمام لطائف تک پہنچا ہے جب دل اور دوسرے لطائف کو ذکر سے معمور پایا تو وہ ان مقامات میں نہیں ٹھہر سکا اور پاؤں و ذیل ہو کر واپس لوٹا ہے اور اس نے کہا ہے کہ اس کے لطائف ذکر سے معمور ہیں مجھ کو ان میں کسی طرح راست نہیں ہے اتنی بیشک جس جگہ حضرت خواجہ بزرگ (قدس سرہ) کے کھانے میں سے پس خورد پہنچ جائے اس جگہ شیطان لعین کو کسی طرح راست ہو۔

آپ نے پوچھا تھا کہ حق سبحانہ روزِ جمعہ کے بارے میں فرمایا ہے اَوَّلُ الرَّوْحِ مِنْ آخِرِ رَافِعٍ [آپ کہہ دیجئے کہ جمعہ رب کے امر ہے] اور دوسرے لطائف بھی اسی طریق پر ہیں پس عالم امر کے پانچوں لطائف کے مقامات کا تعین چوک اس سلسلہ عالیہ میں ثابت ہے کس معنی میں ہوگا کہ آپ جہان میں کہ عالم امر کو لامکانی کہتے ہیں اور وہ بیچنی سے کچھ چھوکتا ہے اور اس (عالم امر) کے پانچوں لطائف کے طور کا محل عرش کے اوپر ہے چوک لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے جانا چاہئے کہ عالم امر کی لامکانیت و بیچنی عالم خلق کی نسبت سے ہے چوک مکانیت اور جبر و جوتی کے ساتھ اقدار سے علیکس (بیچون حقیقی ہاگت غفلت کی نسبت سے عین چون ہے اور اس کی لامکانیت عین مکانیت ہے پس عالم امر مکانی و لامکانی اور بیچون و بیچون کے درمیان گویا برزخ ہے اور دونوں طرف کی خصوصیت رکھتا ہے اور (دونوں طرف سے) بہرہ مند ہے اس رتبہ کے باوجود چوک عالم ارواح رکھتا ہے حق تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے اس کو عالم خلق کے ساتھ ایک عشق قرار ہے اور اسی وجہ سے اس کو برزخِ خضریٰ کے ساتھ ایک خاص تعلق میسر ہوا ہے اور لامکان ہونے کے باوجود برزخ ہونے کے باعث ایک مکان میں آرام لیتا ہے، قلب کو بائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ چوک قلب کے گوشت کے ٹکڑے کے مقام پر تعلق ہے اور رواج کو دائیں ہاتھ کی جانب کے ساتھ اور اسی طرح دوسرے لطائف کے مقامات معین ہیں اور اس تعلق سے اس کی لامکانیت میں کوئی نقص نہیں آتا اور جبکہ حقیقی بیچون و لامکان (الشرقی) قرار ہے لیکن بیخود قلب جبر و المیزان (اور لیکن میرے معنی جبر کا) لی بیری وسعت رکھتا ہے (رض) میں چوک برزخ ہے کیوں بیحد ہوگا جبر وسعت و بیچنی ہے اور مشابہات کی کم سے کم اس پر ایمان لانا چاہئے اور اس کی کیفیت کو اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ کرنا چاہئے، اور عالم امر چوک بیچنی سے کچھ حصہ رکھتا ہے عالم خلق کے ساتھ اس کے اس تعلق کو بھی اسی پر فاسد کرنا چاہئے (اجرام اجرام کے ساتھ تعلق اور وسعت کے) اور یہ ہے والسلام اولاً و آخراً۔

۳۱

۳۱

مکتوب ۱۲۷

پیر محمد بن بخاری کے نام اُمّی کے واقعہ (حال) کی تعبیر کے بیان میں تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ ماسوا کی خلاصی سے آنلا کر کے کلی طور پر اپنی بارگاہ مقدس کا رفقار رکھے جو مکتوب مرغوب اس سبب کے نام موسوم کیا تھا پہنچا جو کہ شوق و غما کے کلام پر مشتمل تھا اس لئے خوشوقت کیا اور شوق کو بڑھانے والا ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ ذکر کے اس عرصہ میں محویت نے غلبہ کیا جیسا کہ کبھی وجود کا علم نہیں رہتا اور پھر وہی علم اپنے حال پر ٹوٹ آتا ہے اور اس حال میں کوئی شخص کہتا ہے کہ ابھی تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں میرے مخدوم اب محویت و مہار کہ ہے حق سبحانہ اس کو اس طرح پر غالب کرے کہ خود مدد کرے محفوظ ہو۔ ایک بزرگ نے کہا ہے کہ میں ایسا علم چاہتا ہوں کہ کبھی واپس نہ لوں اور یہ جو کہا ہے کہ تجھ کو کمالات کی مصلحتیں چاہئیں یعنی بشریت کی فتاد محویت کے بعد اللہ عزوجل کے اخلاق کے ساتھ مقصد ہونے کا مقام اس کی آمادگی اور استعداد کا اظہار کرنا چاہیے یہ آمادگی اور استعداد بھی اسی کی دین ہے وہی عطا کیا ہے اور اس کی استعداد بھی دیتا ہے۔

نیادرم از خانہ چیزے نخت بودادی ہم چیز من چیز نخت

(اس پہلے سے ہم کو کوئی چیز نہیں لایا تو نے ہی سب چیزیں دی ہیں میں دیکھی تیری ہی چیزوں) اوقات کو عبادت کے ساتھ سمور رکھیں اور آخرت کی تعمیر میں کوشش کریں اور اندھیری راتوں کو گریہ ہفتہ کے ساتھ روشن کریں۔

وایم ترا ز کج مقصود نشان گرمان رسیدیم تو شاید برسی

(ہم نے تجھ کو کج مقصود کے نشان کی نشاندہی کر دی ہے اگر ہم نہیں پہنچے تو شاید تو ہی پہنچ جلتے) اولاً اولاً و آخر

مکتوب ۱۲۸

حضرت ارشاد (مرورۃ الوقتی) کہ شہرہ زاہد حاجی شیخ محمد فضل اللہ کے آؤ خداوند سبحان میں تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ و دعوات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچا و مرتب بخش ہوا اللہ تعالیٰ دونوں جہان کے مقاصد میں کامیاب کرے اور کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے، دل آپ کی طرف متوجہ رہتا ہے

انہا میں سے ایک حیدر امینک وہ ہر شکل کو آسان کرنے والا ہے آنے والوں کے ذریعہ عافیت کی جہاد و احوال کی کیفیات لکھے رہیں، و بناوی کاموں میں بقدر ضرورت مشغول ہوں اور باقی اوقات اشغال و اذکار میں صرف کریں اور باطن کی تعمیر میں کوشش کریں اور مقصد اعلیٰ میں لگے رہیں اور رحمت کو آخرت کی تعمیر میں صرف کریں اور ہر افسارہ دوستوں کو دعائے خیر میں یاد رکھیں باقی احوال بخیر ہیں، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۲۹

مخبرہ ارادہ لاری حقائق و مصادقہ گاہ شیخ ابوالقاسم کے نام نصیحت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلا علی عبادہ الذین اصطفیٰ، فرزند گرامی اس جانب سے سلام خیر انجام پر ہیں اس صدمہ کے احوال حمد کے لائق ہیں امید ہے کہ وہ فرزند (آپ) بھی عافیت سے ہوگا اور ہمیشہ ترقی میں رہے گا جو مکتوب کا اس سے پہلے بھی جانتا تھا فقیر کی بیماری کے دنوں میں پہنچا تھا اس وجہ سے جواب میں تاخیر ہو گئی اس وقت اس مکتوب کی جس قدر جستجو نہیں پایا کہ اس کے مطابق لکھتا اختیار فیہ اصدق اللہ سبحانہ (جو کچھ اللہ سبحانہ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے) جو کام کہ آپ کو درپیش ہے اس کے حاصل کرنے میں یوری کوشش ملحوظ رکھیں، جنک آپ وہاں میں غنیمت ہے دینی علوم پر بہت زیادہ راغب رہیں، ان میں سے ایک سبق بھی ہو جائے تو بہتر ہے جو وقت کہ سبق سے بچ رہے (اس میں) ذکر و فکر میں مشغول رہیں اور اندھیری راتوں کو رونے اور محنت طلب کرنے کے ساتھ روشن رکھیں، زندگی کے دن بہت غنیمت ہیں چاہئے کہ ہم کاموں میں صرفت کے جائیں، والسلام اولاً و آخراً۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۳۰

۲۲۱

خواجہ احمد بخاری کے نام (آپ) کے فضائل اور اہل اقدار میں کی تعمیر میں تحریر فرمایا جو انہوں نے لکھا تھا الحمد لله وسلا علی عبادہ الذین اصطفیٰ، مکتوب میں خوب پہنچا کر مسرت بخش ہوا، آپ نے کچھ بھی اور اوقات کی نگہداشت کے بارے میں لکھا تھا اس کے مطالعہ سے خوشوقت ہوا، اللہ عز و جل (اے اللہ! اور زیادہ فرما) آپ نے قرآن مجید حفظ کرنے کا شوق ظاہر کیا تھا اگر میرے بوجھلے تو اس سے بہتر کیا ہے، انیک و مبارک ہے، حدیث نبوی علیٰ صمدہ الصلوٰۃ والسلام میں آیا ہے وقرآن ولے

اعلیٰ اللہ ہے۔ خاصہ ابن جزی، اور نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ حاملین قرآن اولیاء اللہ ہیں پس جس سے
 ان سے دشمنی کی تو بیشک اس نے اللہ سے دشمنی کی اور جس نے ان سے دوستی کی تو اس نے اللہ سے دوستی
 کی، اور نیز حدیث شریف میں ہے حاملین قرآن کی فضیلت فرما جہاں میں قرآن پڑھتا ہے جیسا کہ کمالی کو
 مخلوق پر فضیلت ہے۔ اور نیز حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کا اکرام کرو جس نے ان کا اکرام کیا
 تو اس نے اللہ کا اکرام کیا۔ خبر دار حاملین قرآن کے حقوق میں کمی مت کرو بیشک وہ اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک ایسے مقام میں ہیں کہ قریب ہے کہ حاملین قرآن انبیاء ہوتے مگر ان کی طرف وحی نہیں کی جاتی البتہ۔
 جو واقعہ (حال) کہ سعادت اطوار محمد زائد ہے دیکھا تھا وہ آپ نے لکھا تھا، بہت مبارک اور
 واضح ہے، اور یہ جو اس کے صحرا میں سفید بلند گنبد کہ جس کا اندرون حصہ شفاف ہے دیکھا تھا وہ
 گنبد گویا عین نابینا سے عمارت ہے کہ سالک کا مہر آفتاب ہے اور ولایت اس تک واصل ہونے کے
 ساتھ وابستہ ہے۔ اور یہ جو چار فرشتوں نے کہا ہے کہ یہ واصلین کے وصل کی بشارت ہے اس معنی
 کی تائید کرتی ہے اس کے بعد جو اس فقیر نے اسی واقعہ میں کہا ہے کہ وہ گنبد چار درجے رکھتا
 ہے پہلا درجہ اس گنبد میں داخل ہوتا ہے دوسرا درجہ وہ ہے جو کہ اوپر سے نیچے آکر دروازے سے باہر
 نکل کر دوسرے گنبد میں داخل ہوتا ہے، آپ جان لیں کہ سالک جب اس اسم سے جو کہ اس کا مہر آفتاب ہے
 واصل ہو جائے تو اپنے کمال کو پہنچ جائے اور یہ (ساتھ) چار درجے رکھتا ہے پہلا درجہ یہ ہے کہ دائرہ امکان کو قطع
 کر کے اس کے ساتھ واصل ہو جائے، فنا کا حاصل ہوتا اس درجے کے ساتھ وابستہ ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ اس
 اسم میں سیر کرے اور اس کے کمالات کے ساتھ مصطفیٰ ہو جائے اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ نصف زمینوں تک پہنچتا
 ہے اس بات سے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس درجے میں بقا حاصل ہو گئی ہے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ اسم کے ستہا تک پہنچ جائے
 اور اسم کے ساتھ بقا حاصل کرے سہمی کا پتہ لگائے یہ بیرون درجے میرا الی اللہ اور سیر فی اللہ سے تعلق رکھتے ہیں،
 یہ کمالات میں غروج ہے اور چونکہ درجہ نزول سے تعلق رکھتا ہے جو کہ سیر عن اللہ یا اللہ ہے اور سیر فی الاشیا ہے
 اور یہ جو واقعہ میں کہا ہے کہ اوپر سے نیچے آکر اور گنبد سے باہر نکل کر دوسرے گنبد میں آگیا ہے اس میں ان دونوں
 بیرون کی تشابہت کی گئی ہے اور دوسرا گنبد عالم امکان کا گنبد ہے یا سالک کے قالب کا گنبد ہے اور
 آپ کو اور خواجہ شریف کو نزول کی بشارت ہے اور محمد زائد کے لئے ابھی وقت نہیں پہنچا اور یہ جو ان چار
 فرشتوں نے کہا کہ تیرے باطن کا خانیہ ہے یہ بھی اس تعبیر کی تائید کرتا ہے اس واقعہ کی تعبیر جو آپ نے
 دریافت کی تھی اس کے بارے میں جو کچھ کہتا ہوں ناقص خیال میں آیا ہے یہ ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوبہ ۱۳۱

خواجہ عبداللہ کو لکھی گئی کہ اگرچہ غیری مجلس میں حاضر ہونے کے لیے ہیں لیکن استفسار کے جواب میں تحریر فرمایا

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسالیہ نجات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ گرامی نامہ پہنچ کر مسرت بخش ہوا آپ نے شوق کا اظہار کیا تھا اس طرف کے دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث (قدسی) و انا اللہم لا تشد شوقا (اور میں ان کی طرف زیادہ شوق رکھتا ہوں) مطالعہ کریں حتیٰ جہاں شوق کی آگ کو بجھکا تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہائی دلائے اور شیون و اعتبارات سے گزرا دے اور معیت ذاتیہ تک پہنچائے اندر تریب حبیب (جسٹ وہ قریب) اور قبول (بے والا ہے)۔ آپ نے پوچھا تھا کہ جس مجلس میں کہ سلسلہ کبرویہ وغیرہ کے لوگ اور اذیت خیز ہوتے ہیں اس میں بیٹھنا چاہیے یا اس مجلس کو ترک کرنا چاہیے میرے مفہوم ان کے ذکر چہ کرنے کی صورت میں چونکہ ذکر فی نفسہ اچھا اور نتیجہ بخش ہو اگر آپ بھیجیں اور اپنے طریقہ میں مشغول رہیں تو گنجائش رکھتا ہے اور مستحسن ہے اگر اس نظریہ سے کہ ذکر میں جہہ کرنا بدعت ہے خود کو علیحدہ رکھیں تو یہ بھی آپ کے لئے مناسب ہے اور آپ فخرنا ہیں مختصر یہ ہے کہ اس قسم کی جگہوں میں حکمت کی رعایت کریں اور وقت و حال کا لحاظ رکھیں اور دل کے فتویٰ پر عمل کریں حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہی وہ ہے جس کی طرف نفس کو تسکین ہو جائے اور قلب اس کی طرف مطمئن ہو جائے اور گناہ وہ ہے جس کی طرف نفس کو تسکین نہ ہو اور قلب اس کی طرف مطمئن نہ ہو اگرچہ مفتی صاحبان کچھ کو فتویٰ دیدیں۔ دہلیہ کہ مرشد پیر کا طالب کی طرف توجہ کرتا ایم فائدہ اور نفعی و اثبات کے ذکر میں یکساں ہے اس کے باطن پر توجہ کرنی چاہئے توجہ کرنے والے کو ذکر کرنے کی کیا ضرورت ہے اور جس کی طرف توجہ کی جائے اس کو جس طریقہ پر لوم کیا گیا ہے اس میں مشغول رہنا چاہئے اور یہ جواب نے حال میں دیکھا ہے کہ فقیر نے آپ کو ایک بڑا کاغذ دیا ہے اور اس کاغذ میں ایک طرف حضرت سالن پناہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم کی تصویر ہے اور ایک جاتب اس میں مسکین کی تصویر ہے اور ایک ساعت کے بعد دیکھا کہ اس مسکین کی تصویر یا حضرت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تصویر ہے واضح ہوا اور بشارت کا باعث ہوا گویا پہلا حصہ قباب قوسین کے قریب سے (تعلق رکھتا) ہے اور جو کچھ آپ نے اس کے بعد دیکھا ہے وہ واردی ہے (مناسبت رکھتا ہے) والسلام اولاد و آخراً

لہذا اس میں کی پیشکش داری میں اس کے انکشاف میں قال علی الصلوٰۃ والسلام لا یستجیب تسأل عن البر والایمان قال نعم قال نعم اصابعہ فصرہ بخاصہ رو وقال استفت قلبک ثلاثا البر والایمان طمعت الی انفس واطمان الی القلب ولا تہماحا لہ فی المنفس وتود حق الصدور ان افتاک الناس (خطبات الامام جمعرات العام ص ۴۰)

مکتوب ۱۳۲

سایت پناہ حاجی محمد عاشق بخاری کے نام اس بیان میں کمالوں کے اختراع پر نیت کی تصریح ضرور کی
اور خالق مخلوق میں خالق اور مخلوق ہونے کے موافق نسبت نہیں بلکہ اصل و فرع کے معنی میں تحریر فرمائی
الحمد لله على ما انعم والصلوة والسلام على رسول الله سيدنا محمد والحمد الذي صدارا هذا خير الكلام
على المرء صليته والفضل والكرام، آپ نے جو محبت نامہ صدق و محبت کے باعث ارسال کیا تھا
اس نے پہنچا کر مسرور کیا، اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان ہے کہ آپ عاقبت سے ہیں اور اوقات دلچسپی
کے ساتھ گزر رہے ہیں اور ذکر کے دو حلقے قائم ہیں ۔

آسمان سجدہ کند پر بیٹھے کہ درویش دو کس یک دو نفس بہر خدا نشیند
(آسمان اس زمین کیلئے سجدہ کرتے کہ جس میں ایک دو آدمی ایک دو لکھ خدا کیلئے بیٹھے ہیں)

لیکن نیت کو صحیح رکھنے میں کوشش کرنی چاہئے اور نفس و شیطان کے شر سے بے فکر نہیں رہنا چاہئے ایسا
نہ ہو گیا اجتماع دوری و محرومی کا سبب ہو جائے اس وجہ سے ڈرتے اور کانپتے رہنا چاہئے اور ہمیشہ
بارگاہ قدس میں التجا و تضرع کرتے رہنا چاہئے۔ آپ چونکہ فقر کی صحبت میں رہے ہیں اس لئے امید ہے
کہ اس قسم کے شر سے محفوظ رہیں گے لیکن ہر حال میں التجا و استغفار سے چارہ نہیں ہے، آیت کریمہ
وَقَالَ ابْرٰهِيْمُ نَفْسِيْ لِلّٰہِ اُوَدِّعُہَا فَاِنْ رَءٰیہٗ مِنْہٗ وَجْہًا لِّمَنْ یُّرٰہِیْ ہُوَ

آپ نے لکھا تھا کہ معاملہ کو حق سبحانہ کے ساتھ خالق و مخلوق ہونے کی نسبت کے سوا کچھ نظر میں
نہیں آتا اور آپ کو اس سے زیادہ اور کچھ ثابت نہیں کرتا کہ میں اس سبحانہ کی محاورات میں سے آیا
مخلوق ہوں۔ بیشک صانع کی ذات کو مصنوعات کے ساتھ ہی خالق ہونے کی نسبت ہے اور بس
اگر اصل اور ظل ہونے کی نسبت ہے تو اسما و صفات کی صورتوں کے ساتھ ہے نہ کہ ذات عزیز پرمانہ کے
ساتھ ان شاء اللہ تعالیٰ (بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے) یہ دیدار اصل ہے اور نسبت
کے اصل ہونے کی خبر دینے والی ہے۔ یہ دیدار عوام کے لئے ہے یا خاص افراد حضرات کے لئے ہے جو کمال
سے اصل تک پہنچ گئے ہیں اور شہود سے غیب کو جانتے ہیں، خاص حضرات اصالت و ولایت کی رو سے
ساتھ خوش ہیں اور شہود و مشاہدہ کے ذوق کے ساتھ لذت اندوز ہیں، جو آپ نے لکھا ہے
..... اور یقین کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ محرومی و یسخری (فنایت) کے سوا کچھ اصل

مستعار و امانت ہیں، اور امانت اس کے مالک کو واپس کر دینے کے بعد اپنے افعال کو خیر محض سمجھنے اور
 قصور کی دیر کے سوا جو کہ اس کی ذات کا مقتضی ہے اس کو کچھ نصیب نہیں ہوگا، بڑے بڑے دیریا جو کہ نظر
 آتے ہیں اور آپ ہر ایک کو الگ الگ عبور کرتے ہیں بہت خوب ہے، سلوک کے راستے میں اس قسم کے بہت سی
 دریا عبور کرے پڑتے ہیں اور جو حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ السلام آپ سے فرماتے ہیں کہ تو
 ہماری ملکیت سے ہے بہت بڑی بشارت ہے، شاید کہ آپ اُن کی ولایت سے حصہ حاصل کریں۔ اور
 یہ جو آپ نے دیکھا ہے کہ آپ جل گئے اور کوئلہ ہو گئے ہیں اور اس کوئلہ کو لوگوں نے سیاہی بنالیا ہے اور لوگ
 اس سے الگ الگ لکھتے ہیں اس کے بعد معلوم ہوا کہ قرآن لکھتے ہیں اس کی تفسیر ظاہر ہے، جو نبی کو جو
 بشریت محبت کی آگ سے جل جانا اور فانی ہو جانا ہے اور الفاظ قرآنی کے ساتھ بقا حاصل کرتا ہے حق تعالیٰ کا کلام
 تم سے ظہور پاتا ہے کیونکہ عشق کی آگ کے جلانے ہوئے لوگوں کا مونس اس کا کلام ہے کہ اس عالم میں
 اس کی مانند کوئی مظہر نہیں ہے اور اس کی صفات حقیقی بنفس جلوه گر ہوئی ہے اور صفت سے موصوف کا
 راستہ کھلا ہے، حدیث شریف میں آیا ہے آگاہ رہو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے تو سر کو
 چاہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام سُنے، اور اسی طرح یہ جواب دے دیکھا ہے کہتے ہیں کہ معدوم ہوا
 فقیر (خواجہ محمد مصوم) کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علیہ وسلم کے قدموں میں اسی وقت قدم مبارک
 نظر آتے اور میں مبارک قدموں کے نیچے معدوم (نہیں) ہو گیا یہ ایک بشارت ہے خاص الخاص فنا کی طرف
 ایک اشارہ ہے قدم مبارک کے نیچے جو فنا ہوتی ہے وہ خاص امتیاز کھتی ہے۔ اور یہ جو آپ نے دیکھا ہے
 کہ ایک عظیم بے پایاں صحران کو ایک ساعت میں طے کیا ہے یہ بھی نیک و بشارت ہے۔ اور جس واقعہ
 میں کہ آپ نے اپنے آپ کو آدمی جسمانی کی مقدار بے حس و حرکت گوشت کا ٹکڑا دیکھا ہے وہ فنا اور معدومیت
 فانیہ کے ظہور کی ضرورت والا ہے جو کہ بے حس و حرکت جماد بے جان چیز کے عنوان سے ظاہر ہوا ہے
 جب کہ ہمارے حضرت عالی قدس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تحریر فرمایا ہے اور برادر دینی دوست بیگ
 کے جو احوال و واقعات آپ نے لکھے ہیں یعنی فنا کی قلبی کی بشارت کا حصول اور طیارے کے گردہ میں شمولیت
 اور خود کو غائب پانے کا مراقبہ و معرفت کے مرتبہ کا ظہور اور اس سے حصہ یانا اور اس کے بارے میں حضرت علی
 (قدس سرہ) کا دعا کرنا اور مصافحہ کرنا اور آیت کریمہ وَهَا آمِرُؤْا لَّا یُعْبَدُ وَاللّٰهُ مُخْلِصِیْنَ لَہُ الدِّیْنِ
 حَقَّقَاءَ الْاٰیۃ (اور ان کو جو حکم دیا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کر کہ تمام باطل ادیان سے یکسو ہو کر دین کو
 اسی کے لئے خاص کر کے دے دیا ہو جائے) پڑھنے کی تصیحت کرنا سب واضح ہوا، سچے واقعات اور بشارت ہیں
 اور آپ کریم پڑھنے کا امر کرنا نماز قائم کرنے پر ترغیب ہے جو کہ دین کا ستون ہے اور کمال درجہ کے

قرب کا مظاہرہ اور کوفہ دینے پر (ترغیب ہے) جو کہ مالی کو پاک کرنا ہے اور نیزہ خلاصہ میں لکھنے پر زور ہے
 کیونکہ عبادات کے اعمال اور اذکار کی قبولیت اس سے وابستہ ہے اور یہ سیر و سلوک کا نتیجہ ہے۔ اور یہ ماننا
 چاہئے کہ واقعات و خواب بشارات سے زیادہ نہیں ہیں کہ استعداد ہونے کی بشارت دیتے ہیں اور
 قوت کی خبر دیتے والے ہیں نہ کہ فعل کی، کچھ جان کھپانی چاہئے تاکہ معاملہ قوت سے فعل میں آجائے
 اور گوش سے آغوش میں آپیچے، جو کچھ بیداری میں ظاہر ہوا ہے وہ اس شخص کی ملکیت ہوگی نہ خوب کہا ہے۔
 چو غلام آفتاب ہمہ آفتاب گویم نہ شیم نہ شب پرستم کہ حدیث خلیل گویم

[چونکہ میں آفتاب کا غلام ہوں اس لئے سب کچھ آفتاب ہی کی کتاب ہوں میں نہ شب ہوں نہ شب پرست ہوں نہ خواب کی بات بیان کروں]
 واسلما اولاد آخر

مکتوب ۱۳

حفاظت آگاہ حاجی حبیب اللہ ساری گما بھاری کے نام اس بارے میں کہ ابتدا میں ظاہر باطن کے
 رنگ میں بظاہر موت آگاہ باطن میں حقیقت چنے کے بظاہر مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور ممکن کی ذات کے
 عدم ہونے اور حقیقت کو حقیقت ظلت، و حقیقت معلوۃ و حقیقت غرقانی و حقیقت محمدی دران کی تعبیر
 اور ان کے مناسب امور کے بیان میں تحریر فرمایا۔

الحمد للہ علی نوالہ والصلوۃ والسلام علی حبیب محمد والہ اما بعد، جو مکتوب غروب آپ نے
 ہذا اور سے بھیجا تھا پہنچا کر مسرت بخش ہوا، نقص و قصور کی دید اور وجود بشری کے نگاہ میں بڑا لگنے، خاص طور پر
 طاعات اور تبرک مقامات میں ایسا ہونے کی بابت آپ نے لکھا تھا واضح ہوا میرے محرم اظہار جو کہ فی
 نفس ظلمت و کوریت ہے باطن سے ملنے وقت اس کے ساتھ روشن اور نورانہ نظر آتا ہے۔ اطن کے ذوق
 و انوار کے ساتھ اظہار بھی نور اور ذوق و شوق کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے، جب باطن ترقیات کے سبب ظاہر
 سے منقطع ہو جاتا ہے اور دونوں کے درمیان بعد مشرق میں پیدا ہوا ہے تو باطن کے انوار اور ذوق ظاہر تک
 بہت کم پہنچتے ہیں اس لئے مکرر و آلودہ نظر آتا ہے اور غم و اندوہ کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے اور نیز کمالات
 اصل کے ساتھ لاحق ہونے کے بعد عدم کے مواجوہ کہ ہر شر و نقص کا مقام اور اعتبار اٹھا جائے اس سے بھی
 بدتر ہے کچھ نہیں رہے گا اور طاعات و تبرک مقامات میں ذاتی ظلمت و کوریت بہت زیادہ ظاہر ہوتی ہے
 اذ بصد ہائیں انشباء [کیونکہ چیزیں اپنی ضد کے ساتھ ہوتی جاتی ہیں] — اور جو آپ نے لکھا تھا کہ مراقبہ
 میں ایک بہت بلند حال ظاہر ہوا، ایک بہت بڑی چیز کو اٹھا کر فقیر کے سامنے ڈال دیا گیا اس کے اوپر پردہ تھا،

کہا گیا کہ یہ سب تیری نسبتیں ہیں پروردگار کو اٹھایا گیا تو وہاں سے ایک نور نیر ہوا اس نے محمد کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا ایسا خیال آیا کہ یہ حقیقت نقرائی ہوگی (پھر) اندر سے پہلے پروردگار سے زیادہ زینت والا ظاہر ہوا وہ پردہ بھی اٹھا دیا گیا تو ایک نور ہاں سے (بلند ہوا جو پہلے تو پرچھا گیا خیال ہوا کہ حقیقت صلوٰۃ ہوگی) اس کے بعد دوسرا پہلے ظاہر ہوا جب اس کو بھی اٹھا دیا گیا تو ایک بہت بڑا نور ظاہر ہوا کہ جس نے محمد کو اور تمام عالم کو احاطہ کر لیا، میں نے اپنے آپ کو بہت منور اور زینت کے ساتھ آراستہ دیکھا اس وقت میں خیال ہوا کہ یہ دائرہ خلعت ہوگا اور اس وقت میں ایک اور حال ظاہر ہوا کہ یہ باقیہ احوال گویا نور میں لاشی ہوئے ہیں اور اپنے آپ کو بھی اس نور میں پانا تھا خیال آیا کہ حقیقت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور محبوبیت یہی ہوگی۔ میرے مخدوم! جو کچھ آپ نے لکھا ہے سب یہی جد تو لاتی اور نہایت اعلیٰ ہے لیکن یہ سب (بشریات ہیں حق تعالیٰ قوت سے فعل میں لائے اور گوش مرآت خوش ہیں بیخائے) اتنا ہے کہ آپ کو ولایت ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں پایا ہے اور اس وجہ سے مقام خلعت کے ساتھ کچھ مناسب حاصل ہے، اگر اس عجیب مقام سے کچھ نسبت حاصل کر لی ہو اور اس کے حکمرانوں سے پیسل جس لئے ہوں تو کیا تعجب ہے۔ محبت جو کہ محبوبیت کا باعث ہے وہ بھی خلعت کے شعبوں میں سے ہے جب یہ خلعت غالب آجاتی ہے اور تقرری کا نشہ پیدا کرتی ہے تو محبت سے موسوم ہوتی ہے نفس خلت سراسر افسانہ والہفت ہے، محبت ہے جو کہ خلعت کے تمام اقدار سے گرفتاری کے نشہ کے ساتھ ممتاز اور علیوں ہو گئی اور روانہ کی عجیب چیز بن گئی ہے اور کچھ اور بھی شرمہ دیا ہے۔

ازال ایون کہ ساتی درتے افندہ حریفان را نہ سرماند و نہ دستار

اس ایون کی وجہ سے جو کہ ساتی نے شریاں ڈال دی وہم مشرکوں کو نہ سرکا (نوش) دیا ہے نہ چھری دکھائی لئے محبت کی انشا بنوں والے! چاہئے کہ حقیقت نقرائی تمہیں پیچھا انیلے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام خفائی سے مجبور اور ان کے کمالات کے حصول کے جو صورت پر میرا اس لئے کہا گیا اور تمام الانبیاء علیہم السلام والہ کات بھی مخلوق ہیں اور قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام غیر مخلوق ہے پس اس کی حقیقت تک وصول ان خفائی سے گذرنے کے بعد ہوگا، حدیث شریف میں ہے کہ حاملین قرآن کی غیر حاملین قرآن پر فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، قرآن اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز پر فضل ہے اور تمام کلاموں پر قرآن کی فضیلت ایسی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی فضیلت اس کی تمام مخلوق پر ہے، وہ جو آپ کے حال میں رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور تمام انبیاء کو دیکھا کہ ان کے انوار آسمان تک پہنچے ہوئے ہیں اور تمام عالم پر چھائے ہوئے ہیں، مبارک ہے حق بھائی ان کے انوار و برکات سے بہرہ مند کرے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتباع الہدی۔

ملہ غالب کچھ الفاظ سہو ثابت سے رہ گئے ہیں جن کا ترجمہ اضافہ دیا گیا ہے، مزہم

مکتوب ۱۳۵

صوفی سہلانہ کا بیٹے نام بھیر فریاد۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال کے مراتب تک ترقی عطا فرمائے۔ مکتوب مرغوب جو آپ نے اس مسکین کے نام موصول کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، آپ نے ملاقات کے شوق کا اظہار کیا تھا، دوستوں کو بھی مشتاق جانیں اور حدیث شریف و ان الیہم و الحمد للہ شوقاً [اور میں ان کی طرف البتہ زیادہ شدید شوق رکھتا ہوں] پڑھیں۔ یہ جو آپ نے حال میں دیکھا ہے کہ بلند مقام انتہائی صفائی میں ظاہر ہوا ہے اور بعض دوستوں نے کچھ باتیں کہیں اور تم کہتے ہو کہ حقیقت فرآئی (جو) مجھ پر ظاہر ہوئی تھی اب خوب واضح ہو گئی اور میرے تم دوستوں سے کہتے ہو کہ دوسرا مقام بری نظر میں آیا تم نے اس کو دیکھا یا نہیں دیکھا دوستوں سے کچھ ہاں یا نہیں نہ سچی اور نہ تم نے دیکھا ہے کہ گویا تمہارے چہرہ کو نقش کیا گیا تھا اور اس پر حقیقت فرآئی کی جہر کردی گئی اور تم نے کوئی نسبت اپنے اوپر پائی تین روز تک وہی کیفیت رہی میرے نزدیک دونوں واقعے روشن اور اعلیٰ ہیں اور حصول کی اس سعادت کی خبر دینے والے ہیں، امیدوار ہیں کہ قوت سے فعل میں آئے اور گوش سے آغوش تک پہنچے۔

میں تو اندک وہ اشک میرا حق قبول آنکھ ڈر سا خداست قطرہ یارانی را

[وہ رات جس نے بارش کے قطرہ کو موتی بنا دیا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ میرے آنسوؤں کو شوق قبولیت عطا فرمائے] آپ نے دوسرا حال لکھا تھا کہ ایک عزیز اہل حق (چکرا، گھوڑے پر سوار ہے مجھ کو بھی اپنے پیچھے سوار کر لیا ہے ہم ایک مجلس میں آئے ایک دیوار ظاہر ہوئی اور درمیان سے دو ٹکڑے ہو گئی، ایک بلند مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر دوسرا مقام ظاہر ہوا پھر اس مقام سے بلند تر مقام نظر آیا کہا گیا کہ اس مقام میں کوئی حجاب نہیں رہا، میں اس کے شے سے بیروٹش ہو گیا میں دو تین گھڑی تک پڑ رہا اگرچہ لوگ جھگڑتے تھے لیکن ہوش میں تھیں آتا تھا ہوش میں آنے کے بعد میں نے اپنے اوپر عجیب حال مشاہد کیا تین روز تک مجھ پر یہ حالت رہی۔ اسے سعادت آثار ہو سکتا ہے کہ جس سوار نے تم کو اہل حق گھوڑے پر اپنے پیچھے بٹھایا وہ تمہارا رہبر ہو جو کہ عالم معنی میں تمہارے سیر و سلوک کا ذمہ دار ہے اور اہل حق گھوڑا روح کی سواری ہو جو کہ عالم چون و عالم بچوں کے درمیان بزرخ ہے اور دونوں رنگ رکھتی ہے اور دیوار جو کہ دو ٹکڑے ہو گئی وہ تمہارا وجود بشری تھا جو کہ ظلمت و کدرت سے پڑے حقیقت کا آفتاب

طلوع ہونے کے وقت تکڑے ہو کر الگ ہو گیا ہے اور ظلمت و مکورت سے جو کہ اُس کا ذاتی (وصف) تھا چٹکارا پایا ہے، اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ اِذَا دَخَلُوْا اَقْرَبَیَّۤ اَحْسَدُ وَّهَا وَجَعَلُوْا اٰیٰۃًۭ اٰیٰۃًۭ اُوْلٰئِکَ وَکَذٰلِکَ یَفْعَلُوْنَ ﴿۱﴾ بیشک بادشاہ جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو تہ و بالا کرتے ہیں اور وہاں کے عزت داروں کو دلیل کردیتے ہیں اور لوگ بھی ایسا ہی کریں گے۔ اور یہ جو یہ لوگ اس کے بعد ملت و مقام ظاہر ہوا ہو سکتا ہے کہ تمہارا مبداء تعین ہو (جو کہ) اسم الہی کا ظل ہے اور یہ جو اس سے بلند و سر مقام ظاہر ہوا اسم الہی ہو جو کہ مبداء تعین کی اصل اور اسم کلی ہے کہ مبداء تعین اس کلی کی جزئیات میں سے ایک جزئی ہے اور سر مقام جو کہ سابقہ مقام سے بلند تر نظر آتا ہے ذاتی ہو جو کہ اسم کلی کی اصل ہے اور ذات تعالیٰ و تقدس میں محض اعتبار ہے اور جو کہ شان اور ذات کے درمیان اسم کے سوا یہ وہ نہیں ہے اس لئے آپ نے سنا کہ حجاب نہیں رہا یہاں ایک نکتہ ہے ایسا ناچاہئے کہ بیہوشی حجاب چاہتی ہے جب حجاب بالکل اٹھ جائے تو بیہوشی نہیں رہتی۔ روح

تو عین ذات فی نگری و در تبسمی [تو مسکراتے ہوئے عین ذات کو دیکھتا ہے]

آپ نے لکھا تھا کہ میں حلقہ میں بیٹھا تھا کہ صاحبزادہ گرامی فرماتے ہیں اکثر دوستوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، پھر فرمایا کہ عرش کے اوپر ایک مقام ہے دوستوں نے اس سے عروج کیا، آپ لکھیں کہ عرش کے اوپر کونسا مقام ہے، میرے مخدوم! یہ سوال اس شخص سے کرنا چاہئے کہ جس نے اس واردات کی خبر دی ہے، بہر حال ہم کہتے ہیں کہ عرش کے اوپر جو کہ لامکانیت کے ساتھ موصوف ہے عالم ارواح کا مقام ہے اور عالم ارواح مکانی و لامکانی کے درمیان برزخ ہے اور دونوں کا رنگ رکھتا ہے اس عالم میں فناء و رواج و سرخس و خف و اخفی پانچ لطیفہ ہیں اور ان پانچوں میں سے ہر ایک لطیفہ ایک عالم ہے جو اس عالم سے جو کہ عرش سے پیچھے کسی گنا زیادہ ہے اور دائرۃ امکان ان پانچ لطیفوں پر مشتمل ہو جاتا ہے اور اس کا ان پانچوں الطائف کے طے کرنے پر فناء کے ساتھ تحقق ہو جاتا ہے اس کے بعد کمال الہی جل شانہ میں شروع ہوتا ہے جو کہ بقا کا مقام ہے اور اس میں کی انتہا کو علام الغیوب تعالیٰ متناہی جانتا ہے اور یہ جو کہ ہے کما تھوں نے مقام بنی اسرائیل سے عروج کیا، ہو سکتا ہے کہ مقام بنی اسرائیل مقام سرخس سے کیا ہو کہ بنی اسرائیل دوا دوا العزم پیغمبروں حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہا الصلوٰۃ والسلام کے تابع ہیں اور یہ دونوں لطیفوں کو ان دونوں پیغمبروں علیہا السلام کے ساتھ ایک خاص خصوصیت ہے، ولایت موسوی سر کی ولایت ہے اور ولایت عیسیٰ خفی کی ولایت ہے اور ان دونوں ولایتوں سے گذرنے کے بعد اخفی کا مقام ہے

جو کہ ہمارے پیغمبرِ عالیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے جو کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولایتِ اخفی کی ولایت ہے اور جس کے بعد کہ ان کے عرش کے اوپر ایک مقام ہے انھوں نے اس سے عروج کیا ان دونوں کا نتیجہ ایک ہی ہوا کیونکہ یہ دونوں ولایتیں بھی جو کہ مقام ہی اسرائیل سے کنایہ ہیں عرش کے اوپر ہیں اور ان سے عروج ممکن بلکہ واقع ہے والسلام اولاً وآخراً۔

مکتوب ۱۲۶

خواجہ محمد شریف بخاری کے نام تحریر فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کمال و اکمال رکال ہونے اور کمال کرنے کے اعلیٰ مرتبہ برتری عطا فرمائے۔ مکتوبِ مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا چونکہ اعلیٰ کیفیات پر مشتمل تھا خوشی میں اضافہ کیا۔ آپ نے لکھا تھا کہ سائیسویں شب کو تراویح میں قرآن مجید کا ختم مس رہا تھا کہ عظیم فیض و برکات نازل ہوئے انھوں نے وجودِ بشری کو پوری طرح خالی کر دیا کہ اس کا کوئی اثر باقی نہ رہا۔ اس قدر فیض و برکات نازل ہوئے کہ تمام خالی جسم کو بھریا احاطہ میں نہیں سماتے تھے، اتنا جانتا ہوں کہ جس وقت انوار کا ظہور ہوا تو انھوں نے بائیں جانب سے شروع کیا میں جیسفدر گہری نشتر سے دیکھتا تھا تو مجھ کے سوا کچھ نظر نہیں آتا تھا اس نور نے آفتاب کے طلوع ہونے کی مانند عالم کو احاطہ کر لیا میرے مخدوم اس جگہ کے بعض درویشوں نے بھی اسی رات میں عجیب چیزیں مشاہدہ کیں اور اس رات کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوئے اور ترقیات حاصل کیں اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ بھی فیضیاب ہوئے اور انوارِ بھلی کے برزخ میں خود سہلک ہو گئے۔

بے پروا جاشود مہر آشکارا شہارِ اجڑ تہاں بودن چہ یارا

[بیشک جس جگہ سورج ظاہر ہو جائے سہا ایک ستارہ کا نام] چھپ جائے کہ سوال کیا کر سکتا ہے

حالِ احدیت کا طلوع صفاتِ بشریت کو فنا کرنے والا ہے اور اعلیٰ اللہ شفیٰ مختص لہ [جیسا کہ تعالیٰ کسی چیز پر نازل فرماتا ہے تو وہ اس کے لئے ٹھیک جاتی ہے] اور پھر آپ نے ان انوار کے ساتھ بظاہر صل کی اور عدم [فنایت] کے بعد آپ وجودِ مومنین کے ساتھ متحقق ہوئے اور اسی نور نے عالم کو احاطہ کر لیا۔

ع شکرانہ بردہ کھول بیٹائے تو منم [شکراتہ ادا کر کے تیرا فوں ہا ہی ہوں]

اس معنی کی تائید کرنے والا ان مضمون ہے جو کہ اس آیت کریمہ میں آؤ مَن كَانَ يَدِينُكَ فَرَحِينَا لَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا تَنْفَعُكَ شَيْءٌ يَدْرُو الْغَايِبِينَ [کیا ایسا نہیں کہ وہ شخص جو وہ تھا پھر ہم نے اس کو زندہ نہ کیا اور ہم نے اس کو ایک ایسا

اور یعنی ایمان) وہ یہاں کہ جس کے ساتھ وہ لوگوں میں چلا پھرتا ہے۔ [کہتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضرت فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے چنانچہ (حدیث مبارکہ) المحی بنیطلق علی لسان عمر (حق علم رضی اللہ عنہ) کی زبان پر آئی ہوئے ہے] اس بات کی علامت ہے اور (آیت مبارکہ) لَمْ يَكُنْ مثْلَكَ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِكَ آخِرَ مِثْلَهَا [ایسا اس شخص کی مانند ہوتا ہے جس کی صفت یہ ہے کہ وہ اندھیروں میں ہے جن سے وہ نکلے والا نہیں ہے] ابوجہل لعین کے بارے میں ہے۔ الحمد للہ سبحانہ کہ آپ نے ابوجہل کی ظلمتوں سے نکل کر انوارِ فاروقی کا سہارا پکڑا ہے۔ والسلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مکتوب ۱۳۷

شرح جیدِ حقیقی کے نام ان کے احوال کی تغیر اور ضروری مصالح و فکری لطائف عشرہ بارہ میں تحریر فرمایا۔
(یہ فقرہ) حمد و صلوة کے بعد عرض کرتا ہے کہ آپ نے جو مکتوب محبت کے طور پر بھیجا تھا اس نے خوش وقت کیا۔ آپ نے جو یہ حال دیکھا اور دیکھا ہے کہ حضرت گنج شکر نے تمہارے لئے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری توبہ قبول فرمائے اور میرے گناہوں کو بخش دے اور تم کو گود میں لیا ہے اور ملاقات کا سبب پہنچا ہے اور تم نے ان سے کچھ چیزوں کی درخواست کی ہے اور اسمعول نے حکیمانہ طریقے سے جواب دیا اور تم کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے ہیں اور تم ان کے درسات چکر لگا کر ان علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے قدیموں میں گر پڑے ہو اور اسمعول صلی اللہ علیہ وسلم نے دست مبارک کو تمہارے سر پر ملا ہے اور تم نے آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں بھی چند چیزوں کی درخواست کی ہے اسمعول صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جواب پروردگار کے پاس دیا ہے۔ سب نیک و مبارک ہے اپنے کام میں لگے رہیں اور سرورِ رزقنی کے طالب رہیں اور آپ نے اسی حال میں جو کچھ محبت کے قاضی کے بارے میں التماس کی ہے اور کہا ہے کہ نیک ہے اور نہایت سخی ہے آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ سخاوت کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے قاضی مذکور کے بارے میں دعا کی اور اس کے لئے دین و دنیا کی دلچسپی طلب کی آنسو و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ جس شخص نے اسلام اور احکامِ شریعت کی عمدہ طریقہ پر تعمیل کی اس کے لئے دین و دنیا واجب ہو گئی۔ یہ دونوں اس قاضی کے لئے بڑی باتیں ہیں اور ان کی استقامت احکامِ شریعت کے بحال لانے اور حسنِ اسلام پر محبت ہیں اگر وہ ایسا کرے دین و دنیا دونوں اس کی

ملکیت میں، اللہ تعالیٰ قاضی کو جزائے خیر دے اور دونوں جہان کی ترقیات سے فوارے کہ آپ جیسے درویش
کی ربوہ کی خدائے جل و علا کے لئے کرتا ہے۔ آپ نے مشار الیہ کے بارے میں فائقہ کی درخواست
کی تھی پڑھی گئی، امید ہے کہ نتیجہ بخش ہوگی۔ اور یہ جو آپ نے سابقہ مکتوب میں لکھا تھا کہ
”راقم نفی اثبات کے ذکر میں مشغول ہے پچیس مرتبہ تک تکلف کے ساتھ کہتا ہے اور کبھی کبھی یہ تکلف
بھی کہا جاتا ہے۔“ میرے مخدوم! جس قدر تکلف و تشویش کے بغیر کیا جائے ہمیں ملکیت (نقدار) سے
کیفیت اور حصول اثر کی طرف زیادہ مشغول ہوں جو کہ ماسوا کی نفی ہونا ہے کیونکہ نفی کرنے کا نتیجہ
نفی ہوتا ہے اس قدر ہے کہ ذکر کہنے میں رکیں نہیں جلدی جلدی کہیں اور تیزی کے ساتھ خیال کریں
خیال ایک لمحہ میں زمین سے سات آسمانوں تک پہنچ جاتا ہے اس صورت میں مہولت کے ساتھ بہت
زیادہ کہا جاتا ہے بعض دوست ایک سانس میں ہزاروں تک پہنچاتے ہیں لیکن بدراستیت اور اثر کے
حاصل کرنے پر ہے، دیگر آپ نے ذکر کے وقت خطرہ قلب کے دور ہونے کے بارے میں لکھا تھا، آپ
جانیں کہ ہر وقت اور ہر حال کہ جس میں خطرہ نہ آئے ایک نعمت ہے خاص طور پر ذکر کے وقت بہت
بڑی نعمت ہے لیکن خائے قلب میں معتبر یہ ہے کہ خطرہ مطلق غمور پر تمام اوقات میں دل سے دور ہو جائے
اور ماسوا کو اس حد تک جھلا دے کہ اگر تکلف کے ساتھ ماسوا کو دل میں لائے اور سالہا سال تک ماسوا
کو یاد کرے تو یاد نہ آئے، اس نسیان کی وجہ سے جو کہ دل کو ماسوا سے حاصل ہوا ہے خوشی و غم و فک و اندیشہ
کچھ دل تک نہ پہنچے مستہلک کو کیا خیر اور مستغرق کو کیا شعور۔

آپ نے بوجھا تھا کہ نفس کیا چیز ہے جو کہ یہ سب صفات یعنی آثارہ و لوازمہ و ملکہ و راقیہ
مرضیہ رکھتا ہے اور بزرگوں نے کہا ہے کہ نفس کو مارنا چاہئے، نفس کو مارنے کے بعد کیا چیز باقی رہتی؟
کہ (جس سے) آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت نصیب ہو کیونکہ معرفت نفس سے تعلق رکھتی ہے اور فرح
و نفس منفرد ہیں یا نہیں اور دونوں جاہل بزرگوں نے شبہات (قائم) کئے ہیں، ومن عرف
نفسه فقد عرف ربه [اور جس نے اپنے نفس کو پہچانا تو عرفہ و اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] اس سے
مراد نفس کا پہچانا ہے یا نفس کا مرنہ؟ آپ جانیں کہ آدمی دس لطیفوں سے مرکب ہے پانچ لطیفے
عالم خلق سے اور پانچ عالم امر سے ہیں ان لطیفوں میں سے ایک نفس ہے اور نفس عالم خلق سے شمار
کیا گیا ہے اور لطیفہ روح عالم امر سے، پس یہ دونوں لطیفے مختلف ہیں اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ
تمام لطائف کی طرح جدا معاملہ ہے اور ہر ایک کی ولایت و سیر و سلوک جدا ہے اور جس کسی نے متحد
کہا ہے وہ کام کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہے اور نفس امارگی کی حالت میں بھی اور اطمینان کی حالت

میں ہی لطافت کا سراپا ہے اور لفظ انا کے بھی ہر شخص کی مراد وہی ہے اور وہ بالذات آسمانی احکام کا منکر ہے اور یانیت (میں بن) و خودی و رفعت پسندی اور تکبر کرنا اس کی ذات میں ودیعت ہیں اور وہ بڑی اور بدکاری کی طرف بہت ہی زیادہ امر کرنے والا ہے حدیث قدسی میں آیا ہے عاد نفساً فانھا انتصبت بمعاداتی [تو اپنے نفس سے دشمنی کریں بیشک وہ میری دشمنی پر کمر بستہ ہے] صوفیائے کرام کے طریقہ پر چلنا اور اہل اللہ کی خدمت کرنا اس (نفس) کی اصلاح اور اسے قطع کرنے کے لئے ہے جب ۲۳۱۳
اللہ جل شانہ کے فضل سے نفس اپنی صفات و رذیل سے خالی ہونے لگتا ہے اور اسلام (قرآن و ہدایت) قبول کر لیتا ہے تو لوگوں کو جانتا ہے اس کے بعد کچھ پھر مذہب کے ذائقے کا مل و بقائے اکمل کے واسطے سے مطمئن ہو جاتا ہے اس وقت وہ اپنے مولانا (اللہ تعالیٰ) سے راضی اور مولا اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اپنے چلی مرکب ہے جو کہ وہ رکھتا تھا کحل کر اللہ جل شانہ کی معرفت و قرب تک پہنچ جاتا ہی پس یہ سب نفس کی صفات ہیں جو کہ اس پر بدلتی ہیں اور نفس کا مارنا اور اس کا مرجانا اس کا صفات و رذیل سے نکل جانا ہے پس وہی نفس ہے جو کہ بعد و دوری کے بعد قرب و معرفت سے شرف ہو جاتا اور یہ جو اولاد ہوا ہے من عرف نفسه فقد عرف ربه [جو نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا] (اس سے) مراد نفس کا پہچانا ہے اور نفس سے مراد ذات انسان ہے جو کہ دس لطافت سے مرکب ہے اور ہر مسئلہ کہ لطیف نفس (مراد) ہو جو کہ انسان میں عموماً ہے یعنی جس شخص نے اپنے آپ کو یا اپنے لطیف نفس کو اس کی عدیبت ذاتی کے عنوان کے ساتھ پہچان لیا یعنی (کہ) اس کی ذات عدم ہو اور کمالات و جوری اس میں عاریتی اور مرتبہ و وجوب سے استفادہ کئے ہوئے ہیں اور اس کو الی شانہ کی صفات و کمالات کے ظلال ہیں پس جس شخص نے اپنے آپ کو ظلیت کی صفت کے ساتھ (اور) اصل کو اصالت کے عنوان کے ساتھ پہچانا وہ ظل سے اصل کی طرف دوڑا اور اس نے معرفت کی طرف راستہ پایا کیونکہ ظل سے اصل کی طرف شاہراہ ہے اس وقت وہ انسانی کمال کو پہنچا اور جو کچھ اس کی ابتدا سے مقصود تھا اس نے دیکھ لیا مولوی (رومی) قدس سرہ کا شعر ہے ۵۵

چوں بدست کسی کہ ظلی کیستی فارغی گر مروری و زریستی

(جہاں سے ایک ٹوکس کا ظل ہے تو خواہ عمر وہ ہیاز نہ ہو تو بے قدر ہے)

ہو مسئلہ کہ من عرف نفسه سے مراد نفس کا مراد ہو یعنی ہر شخص کے اپنے نفس کو ذاتی حقیقی کے ساتھ ذاتی کر دیتا ہے وہ حق جل و علا کی معرفت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے کہ معروف میں فنا ہونا ہی معرفت ہے۔ آپ نے پوچھا تھا کہ شرع شریف میں بندہ کو فاعلی مختار کیا گیا ہے اور حالانکہ نصوص

(آیات) واحادیث میں آیا ہے: مَنْ تَعَدَّى اللَّهَ فَلَا مَجْلَالَ لَهُ وَمَنْ يَصِلْهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ۔ اس شخص کو اللہ تعالیٰ بابت دیتا ہے تو اس کو گمراہ کرتے والا کوئی نہیں ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ لگوا کرے تو اس کو ہدایت دیتے والا کوئی نہیں ہے۔ [بِیَضْلٍ بِمَكْنَزٍ ذَا وَجْهِ دَعَا] بِمَكْنَزٍ ذَا وَجْهِ دَعَا (اس کے ساتھ بہت سے لوگ گمراہ ہوئے ہیں اور اس کے ساتھ بہت لوگ ہدایت پاتے ہیں) ایمان (اللہ تعالیٰ) کی انہیوں میں سے وہ انہیوں کے درمیان ہے اور اس کا قدر خیر و شر مولیٰ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے پس اُس ذات کی قسم ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ بیشک تم میں سے کوئی شخص ضرور دنیا یا جنت کے عمل کے مطابق عمل کرے گا یہاں تک کہ اس کے اور اُس (جنت) کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جائے گا پھر اس پر کتاب (نوشہ تقدیر) سبقت کرے گی تو وہ اہل جنت کے مطابق عمل کرے گا اور اس میں داخل ہوگا۔

۲۳۲ میں کہتا ہوں کہ سوال کا حاصل یہ ہے کہ اہل شرع بندہ کے لئے اختیار کو ثابت کرتے ہیں اور یہاں واحادیث اس کے خلاف حکم کرتی ہیں اور اختیار کا سلب ہونا ظاہر کرتی ہیں اس لئے باہم تضاد ثابت ہوا۔ جواب کوئی تضاد نہیں ہے، اس کی وضاحت یہ ہے کہ شک نہیں کہ ہدایت دینا اور گمراہ کرنا خاص اُس تعالیٰ شانہ کا فعل ہے خیر و شر، ایمان و کفر، طاعات و معاصی میں سے جو کچھ بھی ہے سب اس سبحانہ کے ارادہ کی تقدیر سے ہے جبکہ آیات واحادیث اس پر دلیل ہیں اور وہ انہی خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (اور اللہ تعالیٰ سے تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا) کی دلیل سے بندہ کے اعمال کا خالق حق جل و علا ہے۔ کہ بندہ جیسا کہ معتزلہ نے گمان کیا ہے اور وہ گمراہی کے بیابان میں دوسروں کے رہ گئے ہیں، اور نہ ہم بیری طور پر جانتے ہیں کہ بندہ اپنے فعل میں مجبور نہیں ہے جیسا کہ جبریت کے گمراہ اور وہ گمراہ ہو گئے ہیں کیونکہ حرکت براے گرفت اور حرکت ریشہ فراق ضروری ہے (کی جہی اختیار اور دوسری غیر اختیاری ہے) اور مکلف بنائے اور دُعا ایسی عذاب دینے کا حکم جبر (مجبور ہونے) کی قیادت کرتا ہے، اس کے باوجود کہ حق تعالیٰ نے عذاب و ثواب کو بندوں کے عمل کے ساتھ وابستہ فرمایا ہے اور فرمایا ہے: حَزَّائِمًا كَالْوَالِدِينَ الَّذِينَ (یہ اُن کے اعمال کا بدلہ ہے) پس معلوم ہوا کہ بندہ کو اپنے فعل میں کچھ دخل ہے اور اس کو کسب کہتے ہیں اگرچہ فعل کا پیدا کرنا حق تعالیٰ (کی طرف) سے ہے، بندہ کو ارادہ اختیار دیا گیا ہے لیکن بندہ کو اس کے ارادہ کے ساتھ آزاد نہیں چھوڑا گیا ہے (بلکہ احکام شرعیہ کا مکلف بنایا گیا ہے) مکلف بنائے اور عذاب و ثواب دینے کا بدلہ اسی ارادہ کے استعمال پر ہے بندہ کے ارادہ کو استعمال کرنے کے بعد فعل کی پیدائش حق تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے۔ پس (ذکر) آیات واحادیث (افعال کی) پیدائش کے اعتبار سے ہیں اور اہل شرع کا قول کسب کے اعتبار سے ہے جو کہ

ارادہ کے استعمال سے عبارت ہے۔ اگر لوگ یہ کہیں کہ حق سبحانہ نے ازل میں علم قدیم سے جان لیا ہے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں طاعت و معصیت کا فلاں کام کرے گا تو چاہئے کہ اس شخص سے وہ کام ضرور وقوع میں آئے اور وہ مجبور ہو کہ اگر وقوع میں نہ آئے تو اللہ عزوجل کا علم میں بدل جائے اور یہ محال ہو ہم کہتے ہیں کہ علم وقوع کے تاراج ہے (علم نے) وقوع ازل کے مطابق اس کے ساتھ تعلق پکڑا ہے اور یہ اختیار کے منافی نہیں ہے، اگر کہیں طاعت و معصیت سب ازل میں تقدیر وار ارادہ سے ہے تو پھر اختیار کہاں ہے؟ میں کہتا ہوں کہ ازل میں تقدیر وار ارادہ (الہی) اس طرح جاری ہوا ہے کہ فلاں شخص اپنے اختیار سے یہ کام کرے گا یہ اختیار کو ثابت کرنے والا ہے نہ کہ اس کی نفی کرنے والا، اتنا ہے کہ یہ اختیار اس سے وقوع میں آنا چاہئے تاکہ تقدیر ازل کے خلاف واقع نہ ہو جیسا کہ حدیث فیسبق علیہ الكتاب فی حمل الہ [اس کتاب (نوشتہ تقدیر) اس پر سبقت کرتی ہے پس وہ عمل کرتا ہے الخ] اس معنی پر دلالت کرتی ہے یعنی ارادہ قدیر اس (ربنہ) کے اختیار کے ساتھ اس (ربنہ) پر سبقت کرتا ہے الخ اور یہ جواب پہلے سوال کا جواب ہے جو کہ علم قدیم سے ملکر آتا تھا، یہ ہے اس مقام میں کلام کی غایت اور غیب کا علم العزیز العلی (اللہ تعالیٰ) کو ہے۔ ۲۳۵

میرے مخدوم اقتضا و قدر کا مسئلہ دقیق مسائل میں سے ہے ہر شخص کی سمجھ اس مسئلہ تک نہیں پہنچتی بلکہ اس مسئلہ کی حقیقت کو جیسی کہ ہے حضرت علام الغیوب (اللہ تعالیٰ) ہی بہتر جانتا ہے مجمل طور پر اس قدر ایمان لانا چاہئے کہ اس (ربنہ) کی قدر شہ و شر اللہ تعالیٰ (کی طرف) سے ہے اور لوگوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا اگر وہ اعمال خیر میں تو بدلہ خیر ہوگا اور اگر شر میں تو بدلہ شر ہوگا، اس پر ہمیں زیادہ غور کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس کے علم کو حق سبحانہ کے سپرد کرنا چاہئے اور اس کے اوامر و نواہی کے مطابق زندگی بسر کرنی چاہئے اگر ایسا نہ کرے تو بندہ مکرش ہوگا اور مختلف قسم کی مزاؤں کا مستحق ہوگا۔ ہم یہی طور پر ارادہ اپنے وجدان سے یہ پاتے ہیں کہ ہم کو اس قدر قدرت دی ہے کہ اوامر و نواہی کی ذمہ داری سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں اور گناہ کو بغاوت و سرکشی سمجھتے ہیں، رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَتُحَقِّقْ لَنَا مِنْ آفِرِنَا رَشَدًا

مکتوبہ ۱۳۸

حاجی سلیم علی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ العلیٰ الہی علیٰ وسلام علیٰ عبادہ الذین اصطفوا
علیٰ مید الوریٰ لقام النقی صاحب قلوب قوسین اوادتی علی الصوحبہ البررة النقی،

مکتوب مرغوب جو کہ آپ نے حاجی احمد زکریا کے ہمراہ اس سیکن کے نام ارسال کیا تھا پہنچا مسرت بخش ہوا آپ نے
 آتش شوق کی شدت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا، اللہ تعالیٰ اس آگ کو مشعل کرے اور محبت کے
 شعلے کو سر بلند کرے تاکہ آفاق و انفس سے پوری طرح رہا کر دے اور ذات و صفات کی اقریت تک
 پہنچائے۔ آپ نے لکھا تھا کہ ایک مدت ہوئی مجھ ہم یک رنگی کے سمندر میں مستغرق ہو گئے ہیں جو کہ بزرگ
 ہے اور تمام موجودات اس میں مثل جاب ظاہر ہوتی ہیں، اُس تعالیٰ شانہ کی بارگاہ قدس بے پایاں سمنہ
 ہے کہ تمام اشیاء اس میں قافی ہیں ان سب کا دیکھنا اور سننا اسی سے ہے کوئی دوسرا نظریں نہیں آتا۔
 میرے مخدوم ابیہال اعلیٰ ہے اور جمع کے مقام سے پیدا ہوا ہے، اس عنایت کا شکر یہ بجالائیں اور محبت
 کو بلند رکھیں اور جمع سے فرق بعد انجیح تک آئیں تاکہ مخلوق کو حق (تعالیٰ) سے جدا دیکھیں اور حادث کو
 قدیم سے جدا پائیں ظل سے صل کی طرف آئیں بلکہ صل کو بھی ظل کی طرح چھوڑ دیں اور شہود سے غیب
 کی طرف جائیں، احوال لکھتے رہیں اور دستوں کو ایمان کی سلامتی کی دعا کے ساتھ یاد رکھیں، اوقات
 کو ذکر و فکر کے ساتھ آباد رکھیں، مگر محبت کو طاعات و عبادات کے معمولات کی ادائیگی میں چست باندھیں،
 اور قریہ و قیامت کا زلزلہ راہ تیار کریں، اندھیری راتوں کو گرہ و استغفار سے منور رکھیں اور اس تنویری
 فرصت (نعم) میں مولائے حقیقی کو راضی کریں، طالبوں کی طرف توجہ سے دریغ نہ رکھیں اور ان کی ترقیاً
 کے خواہاں رہیں لیکن اُن کے آتے سے ڈرنے اور کاہتے رہیں ایسا نہ ہو کہ اس ضمن میں اس شخص (آپ) کی
 خرابی چاہی گئی ہو بارگاہ قدس میں التجا و آہ و نالہ کرتے رہیں اور خود بینی و غور سے پناہ چاہیں۔
 والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدٰی۔

۲۳۶

مکتوب ۱۳۹

شیخ بائزید سہارنپوری کے نام اُن کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة و ارسال تسلیات کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچا
 مسرت کا سبب ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت کے ساتھ ہیں اور کھجی کے ساتھ زندگی گزار رہے
 ہیں اور حالات قابل اطمینان ہیں۔ آپ نے جو قرآن مجید حفظ کرنے کا ارادہ ظاہر کیا ہے مبارک ہے،
 حق سبحانہ انکسیل کو پہنچائے اور اس کے فیوض و برکات سے بہرہ مند کرے، حفظ کرنے میں آیات کا جعفر
 تکرار کرتے ہیں تلاوت میں داخل ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ لذت یابی و شوق و کھجی گویا تلاوت میں

محدود ہو گئی ہے، فکری و اشبات اتنی لذت نہیں دیتا لیکن چونکہ ذکر کرنے کا حکم دیا گیا ہے ہر روز پانچ چھ ہزار بار کہہ لیتا ہوں، میرے محذوم، کلام مجید کی تلاوت کیوں لذت نہ بخشنے اور شوق کو زیادہ نہ کرے جبکہ قرآن اس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے کہ جس نے پردہ غیب سے تخت ظہور پر جلوہ فرمایا ہے اور حیرت زدہ مشاقوں کو وصال کی توعطا فرما کر اکامین اشتاق الی اللہ فلیستمع کلام اللہ [کلام اللہ] کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف اشتیاق رکھتا ہے پس اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام [میں] کی خوشخبری کے ساتھ اور من ارادات میں شریعہ فلیقرء کلام اللہ [جو شخص اپنے رب سے بات کرنے کا خواہاں ہے تو اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھے] کے غزوہ کے ساتھ بشارت دی گئی ہے صفت سے موصوف کی طرف راہ ہے اور کلام کو منظم سے جدا فی نہیں ہے ۵

اندر سخن دوست نہاں خواہم گشت تا بر لب او بس زخم چو نش بخواند

[میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہو جاؤں گا تاکہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لبوں کو بسنے لوں]

اور کلمہ نغی و اشبات جو کہ کلمہ توحید ہے دوسرے فائدے رکھتا ہے باطن کو پاک کرتا ہے اور متفرق تعلقات کا جو کہ بشریت کے وارث سے ہیں ازالہ کرتا ہے بلکہ وجود بشریت کو جڑ سے اکھاڑتا ہے اور غنا تک پہنچاتا ہے اور غنا تک رہتائی کرتا ہے اور ظل سے اصل تک لیجاتا ہے اور اصل سے دوسری اصل تک اور اس اصل سے تیسری اور پانچویں اصل تک (اور) الی ماشاء اللہ جہاں تک اللہ تعالیٰ چاہے) متحقق کر دیتا ہے۔ اور آپ نے مطلوب کی عظمت و کبریا کی متعلق اور انہی بے استعدادی و ناامیدی و عاجزی و حیرت کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا بیشک ممکن واجب سے کیا پائے اور مفید سے مطلق کو پائے کی استعداد کہاں سے لائے جہاں تک بھی جائے قید سے رہائی نہیں پاتا اور امکان کے دائرے سے دغدار ہے مآل الذات لا یفلک عن الذات [خوذاً کے ساتھ ہے وہ ذات سے جدا نہیں ہوتا ہے] قرب و وصل کے لئے مناسبت کا پایا جانا ضروری ہے اور ہم جس کے درپے ہیں وہ تمام مفقود ہے پس ناامیدی ہر حال میں فقر و وقت ہوگی اور عاجزی و نادانی حاصل (ہوگی) کسی نے خوب کہا ہے ۵

ہمہ صبح وصل جویاں من و شام ناامیدی کہ سیاہ بخت جہر مشب من سحر نازد

[سب لوگ وصل کی صبح کو تلاطم کرتے ہیں (لیکن) میں ہوں اور ناامیدی کی شام ہے کیونکہ میں ہجرت کا مارا ہوا سیاہ بخت ہوں میری رات صبح نہیں رکھتی]۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائر من اتبع الہدیٰ۔

مکتوب ۱۲

حضرت ایشا (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) کے برادر اشراف خلیل اللہ کے نام فرمایا: فرائض و قرب و نوافل کے بیان میں تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ، فرزند اشراف خلیل اللہ
 استقامت کے ساتھ رہیں اور ہمیشہ ترقی میں ہوں، چند سطریں قرب و فرائض و قرب و نوافل کے بیان اور
 بعض شبہات کے حل میں جو کہ اس مقام میں لکھتے تھے لکھی جاتی ہیں، ہوش کے کان سے سنیں، حدیث قدسی
 میں وارد ہوا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست کے ساتھ دشمنی کی تو میں اس سے جنگ کا اعلان کرتا ہوں
 اور میرا بندہ میری طرف اور کسی چیز سے قرب حاصل نہیں کرتا جو اس چیز سے زیادہ محبوب ہو جس کو میں نے
 اس پر فرض کیلئے اور بندہ ہمیشہ نوافل کے ساتھ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس کی محبت
 کرے لگتا ہوں، پس جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ مستاجر
 اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ پکڑتا ہے
 اور اس کا پایاؤں ہو جاتا ہوں جس کے ساتھ وہ چلتا ہے اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں ضرور اس کو
 عطا کرتا ہوں اور اگر وہ میری پناہ مانگتا ہے تو میں ضرور اس کو پناہ دیتا ہوں۔ اس کو امام بخاری نے
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

اگر کہا جائے کہ "صوفیائے کرام جنہوں نے کہ اذکار و اشغال اختیار کئے ہیں اور ریاضتوں اور
 چلوں کو انتخاب کیا ہے اور ترقیوں کے حصول اور مقامات و معرفت و فنا و بقا تک پہنچنے کو اس سے
 وابستہ کیلئے اور طالبوں کی تربیت اور مریدوں کو سلوک طے کرنا ان امور کے ذریعہ کرتے ہیں اور ان کے
 ساتھ وابستہ تصور کرتے ہیں اور اسی طرح توجہات جو کہ وہ مریدوں پر کرتے ہیں اور صحبت کی ترغیب
 اور آداب کی رعایت پر شوق دلاتے ہیں اور انہوں نے کام کا داران امور پر رکھا ہے یہ سب نوافل کی
 قسم سے ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صوفیہ کے طریقہ کا اختیار کرنا اور یہ و مرشد کی طلب جو قرب و وصل کا
 ذریعہ ہے یہ بھی نوافل کے دائرہ میں داخل ہے پس مقامات کا حاصل ہونا اور معرفت کے درجات
 تک پہنچنا نوافل پر موقوف ہے نہ کہ فرائض پر کیا کسی نے دیکھا ہے کہ کوئی شخص مذکورہ امور کو بجالائے
 بغیر محض فرائض کے ادا کرنے سے قرب و معرفت کو پہنچا ہو ورنہ چاہے کہ عوام بھی جو کہ فرائض کے ساتھ
 توفیق دیئے گئے ہیں عارفین و مقربین ہوں حالانکہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ وہ

محبوب ترین اعمال جو قرب بخشے ہیں فرائض ہیں پس جو قرب کہ فرائض پر مرتب ہو گا وہ قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہو گا اور صوفیہ کے طریقہ پر چلنے والوں کے اذکار و اشغال کی کوئی ضرورت نہ ہوگی۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ شک نہیں ہے کہ قرب فرائض قرب نوافل سے زیادہ کامل و مکمل ہے لیکن فرائض اس وقت قرب بخشے اور نزقیات کا پھل دیتے ہیں جبکہ مذکورہ امور بجالائے جائیں ورنہ فرائض ابدال کے اعمال میں داخل ہوں گے نہ کہ مقربین کے اعمال میں پس ان نوافل کا اذکار یا قرب فرائض کے ظہور کے لئے شرط ہو گا جیسا کہ وضو نماز کے لئے (شرط ہے) جب تک اذکار و اولاد اور ظاہری پیرو اختیار کرنا اور اس کے آداب کی رعایت وغیرہ جو کہ سلوک کے راستہ میں ضروری ہیں نہ بجالائے اور باطن کی پاکی ان کے وسیلہ سے حاصل نہ ہو جائے قرب فرائض کی لیاقت پیدا نہیں کرتا اور ولایت خاصہ سے مشرف نہیں ہوتا، اگر کہا جائے کہ طہارت باطن فنا کے ساتھ وابستہ ہے اور اس گروہ کے نزدیک قرب نوافل فنا کرنے والا نہیں ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کمال طہارت جو کہ ماسوا سے کلی انقطاع ہے اگرچہ فنا سے وابستہ ہے لیکن اس کے مبادیات جو کہ تعلقات کا منقطع کرنا ہیں ان نوافل کے ساتھ وابستہ ہیں اور اس قطع تعلقات کو سلیک کہتے ہیں اور سیرالی اللہ سے موسم کرتے ہیں اور جب سیرالی اللہ آخری نقطہ تک پہنچ جاتی ہے اور وہ ماسوا کی غلامی سے آزاد ہو جاتا ہے تو فنا حاصل ہو جاتی ہے اور سیر فی اللہ کہ جس کو جذبہ کہتے ہیں کی ابتداء حاصل ہو جاتی ہے اور وہ ولایت میں پہلا قدم رکھتا ہے اگر کہا جائے کہ اور کمالات کا حصول اور ولایت کے درجات اور قرب کے دقائق میں ترقی بھی اعمال صدائے یعنی کلمہ طیبہ و تلاوت قرآن وغیرہ کے بجالانے سے وابستہ ہے جو کہ فعلی اعمال میں سے ہیں پس ان اعمال کا کمال سیرالی اللہ تک پہنچنے پر ختم نہیں ہو جاتا، یہی کلمہ طیبہ ہے کہ جس کے توسط سے اصول کو طے کرتے ہیں اور ایک اصل سے دوسری اصل تک اور وہاں سے اور ادر تک ترقی کرتے ہیں اور ۳۳۹

ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک اور ولایت کبریٰ سے ولایت علیا تک ترقی کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ اذکار و اعمال ولایت کے لئے تمہیدات و مبادیات ہیں پس یہ اذکار جیسا کہ نفس ولایت کے لئے تمہیدات ہیں درجات ولایت کے لئے بھی مبادیات و تمہیدات ہیں۔ نیز یہ سوال کہ ولایت محض وہی چیز ہے اور اس کے مبادیات کسی ہیں جیسا کہ برہگوں نے کہا ہے پس فنا و بقا کہ ولایت جس سے عبارت ہے وہی چیز ہوگی اس لئے فرائض و نوافل دونوں مبادیات میں داخل ہوں گے کیونکہ کسی امور میں اس صورت میں قرب فرائض کو فنا کرنے والا کہتا کسی اعتبار سے ہوگا اور اگر اس اعتبار سے کہیں کہ اس عطیہ الہی کا پھل دینے والے ہیں تو دونوں قریبوں کے درمیان کیا فرق ہوگا کیونکہ قرب نوافل

جو کہ بیاریات سے ہے اس عطیہ الہی کا پھل دینے والا ہے۔ جواب: نوافل مقدمات بعدہ سے ہیں اور فرائض مقدمات قبلہ سے ہیں اور (نوافل) موانع کے دور کرنے کی مانند ہیں کہ تعلقات کو قطع کرنا ہو اور یہ (فرائض) ولایت کے حصول کا ذریعہ ہیں جو کہ عطیہ الہی ہے یعنی ان (فرائض) کے بعد منسل ولایت حاصل ہوتی ہے) یہ (نوافل) استطاعت کی مانند ہیں جو کہ فعل سے پہلے ہے اور یہ (فرائض) اس استطاعت کی مانند ہیں جو فعل کے متصل ہے۔

مکتوب ۱۲۱

شیخ محمد یاقوت لاہوری کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حمد و صلوة وار سال تسلیات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت کا سبب ہوا اس میں مندرج تھا کاس نوائیں اپنے وجدان سے ایسا پایا ہے کہ اسم الباطن مثلاً علیم و قدیر کی سیر میں ابتدا واقع ہوئی اور قلب کو ایک وسعت حاصل ہوئی ہے میرے مخدوم ابواب لکھے وقت اس معاملہ میں کچھ توجہ کی گئی اس کے ساتھ آپ کی کچھ مناسبت پائی، آپ کے عروج کا قصد دیکھا کہ آپ نے اس اسم کے ساتھ کچھ اتصال پیدا کر لیا ہے اور اس ولایت تک جو کہ ولایت علیا ہے کچھ وصول حاصل ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ اس ولایت سے جو کہ ملایا اعلیٰ کی ولایت ہے کامل حصہ عطا فرمائے یہ مقام اگرچہ ولایت کا اعلیٰ مقام ہے حتیٰ کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت پر فوقیت رکھتا ہے اور ان (انبیاء کرام) کی افضلیت قبول کے راستہ سے ہے اور قلب کی وسعت اس مقام میں اس وسعت زیادہ ہے جو کہ سابقہ مقام میں تھی کیونکہ وہ وسعت ذات کو ملحوظ رکھے بغیر اسماء و صفات و شیون و اعتبارات کی وسعت کے مطابق ہے اور اس وسعت میں ذات تعالیٰ ان کمالات کے ساتھ ملحوظ ہے ان دونوں وسعتوں میں بہت فرق ہے اسماء و صفات کو ذات تعالیٰ کے بالمقابل کیا نسبت اور کیا شمار ہے۔ یہ جو آپ نے کبھی بھی اپنے اعضا کو فقیر کے اعضا کا فحل پایا (فقیر) آپ کی کامل مناسبت کی خبر دینے والا ہے والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۲۲

شیخ ولی جتئی کے نام ان کے مکتوب کے جواب میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم: یہ فقیر بعد وصلوۃ کے بعد عرض کرتا ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا
 آپ نے نماز کے اندر دیر میں ذکر سرائت کرنے کی بابت لکھا تھا بہت خوب ہے اس کو سلطان الذکر کہتے ہیں
 ہمت اس بات پر صرف کریں کہ ذکر سے مذکور تک پہنچ جائیں اور وسائل سے مقصد کی جستجو کریں۔ آپ نے
 لکھا تھا کہ میں جمعہ کی راتوں میں سوتا نہیں ہوں، ان راتوں میں سے ایک رات دو تین گھنٹے وقت باقی
 رہ گیا تھا کہ نیند آگئی، دیکھا ہوں کہ ایک سید ریش شخص ظاہر ہوا اس نے کہا میں عرف نفسہ فقد
 عرف ربہ [جس نے اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا]۔ اس نے یہ کہا اور پورے شہرہ
 ہو گیا اور میں بیدار ہو گیا اور سہم گیا۔ اور آپ نے دوسرے جمعہ کی رات میں دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے
 وَفِي انْفُسِكُمْ اَفْلا تَتَذَكَّرُونَ [اور کیا تم اپنی جاتوں میں نہیں دیکھتے ہو] لا یعرف اللہ غیر اللہ
 [اللہ کو اللہ کے سوا نہیں پہچانتا]۔ ایک اور حال میں جو آپ نے بہت سی چیزیں دیکھی ہیں اس دوران
 میں کوئی بزرگ فرماتے ہیں: اس کلام قدسی پر عمل کرو کہ بیشک ابن آدم [انسان] کے جسم میں گوشت کا
 ٹوٹھڑا ہے اور اس ٹوٹھڑے میں قواد (دل) ہے اور قواد میں ستر ہے اور ستر میں حقی ہے اور حقی میں اخفی ہوا اخفی
 میں انا (نفس) ہے۔ اے سواوت آثار! یہ احوال مذکور کا پتہ دیتے ہیں اور انسانی کمال کی طرف
 دعوت دیتے اور معرفت کی طرف راستہ دکھاتے ہیں اور پہلے واقعہ میں گویا اثر سے موثر کی طرف جاتے
 اور نفس کے انقلابات سے اُس کے مقلب کی جستجو کرنے اور باطل سے حق کی جانب تفکر کرنے کی
 طرف اشارہ ہے اور دوسرا واقعہ شہود انفسی کی طرف اشارہ کرتا ہے خواہ ذات مطلوب کا شہود ہو
 یا مطلوب کی نشانیوں کا شہود ہو اور تیسرا عرف کی کُلّی فنا کی طرف اشارہ ہے معرفت وہی ہے کہ اپنے
 آپ سے اپنے ساتھ ہو اور عارف کو قنایت کے سوا اس سے کچھ نصیب نہ ہو کسی نے خوب کہا ہے روح
 از حضرت ذات بہرہ استہلاک است [یار گاہ ذات حق سے حصہ قنایت ہے] ۴۵۱
 اور یہ جو کہا ہے کہ تم اس کلام قدسی پر عمل کرو یعنی عالم امر کے لطائف میں سے ہر ایک کے کمالات کما حقہ
 متحقق ہونا چاہئے کہ جن کی انتہا عالم امکان پر ختم ہوتی ہے، اس کے بعد عالم وجوب کے کمالات میں
 آغاز (ہونا) ہے اور اخفی میں انا (نفس) ہے۔ میں اس طرف اشارہ ہے یعنی اخفی سے گذرنے کے
 بعد کمالات وجوب میں (پہلے) دو احوال ہیں میرا نفسی کی طرف اجمالی طور پر اشارہ ہے اور اس آخری
 حال میں اس اجمال کی تفصیل کی طرف اشارہ ہے یعنی عارف کامل وہ شخص ہے جو کہ ان لطائف
 میں سے ہر ایک کے کمالات تک پہنچے اور ہر ایک کو طے کر کے عالم وجوب کی طرف پرواز کرے، اگر کہا جائے
 کہ عالم امر کے لطائف پانچ ہیں کہ جن میں سے ایک روح ہے اور اس حدیث قدسی میں روح کا ذکر

نہیں آیا۔ ہم کہتے ہیں کہ جو کتابہ فوادی روح سے کنایہ ہوا اور گوشت کا لوتھڑا جو کہ قلب کی حقیقت جامعہ کا محل ہے اس کا بیان قلب کے بیان کی بجائے کافی سمجھ لیا گیا ہو واللہ اعلم عند اللہ تعالیٰ [اور صحیح علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے]۔

ایک مکتوب سیادت مآب سید مبارک کے نام لکھ کر بھیجا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پہنچے گا۔ دوسرا حال جو آپ نے رکھا ہے اس کی تعبیر ظاہر ہے اور سلطان ذکر کی خبر دینے والا ہے کہ جس کی علامت آپ اپنے اندر رہتا رہے ہیں اے محبت اطوار اسباق احوال باوجودیکہ کمال کی طرف دعوت دینے اور معرفت کی طرف بلانے والے ہیں بشارات ہیں اور میزان کمالات کی استعداد کا پتہ دینے والے ہیں امیدوار رہیں اور کوشش کریں کہ معاملہ قوت سے فعل میں اور گوش سے آغوش تک آجائے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

مکتوب ۱۳۳

محفوظ کالی کے نام ان کے (مکتوب نے) جواب میں تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ، مکتوب مغرب جو آپ نے محبت کی وجہ سے بھیجا تھا پہنچکر مسرت بخش ہوا، آپ نے اس کی حقیقت کی خواہش کی تھی جو ظلال سے ماوراء ہے چونکہ آپ کی محبت کا رابطہ اس نسبت عالیہ والوں کے ساتھ درست ہے (اس لئے) امیدوار رہیں، فان المرء مع من احب [میں بیشک آدمی اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] آپ نے لکھا تھا کہ امیدوار ہے کہ ظلال سے نکل آئے اور مطلوب حقیقی تک پہنچ جائے اور ایمان شہوری کے شرف سے مشرف ہو جائے اور اس آگاہی سے جو کہ خواجہ نقشبند قدس سرہ نے حضرت مولانا سید الدین کا شرفی سے حاصل کی تھی واقف ہو جائے۔^{۲۶۴} آپ جان لیں اول یہ کہ بندہ کو آرزو سے کیا کام، ہندگی اس وقت درست ہوتی ہے کہ کوئی آرزو و خواہش نہ رہے اور کوئی مراد و مقصود سینہ کی وسعت میں نہ رہے اور حق جل و علا کی مراد کے ساتھ قائم ہو جائے یعنی اس تعالیٰ شانہ کی مراد کے علاوہ سالک کی مراد نہ ہو اور ارادہ کی صفت اس میں نہ رہے اگرچہ درجیات و مقامات قرب ہی کا ارادہ ہو، ایک بزرگ نے ایک سالک سے پوچھا حاتم رب [یعنی تو کیا چاہتا ہے] اُس نے جواب میں کہا ارید ان لا ارید [میں چاہتا ہوں کہ میں کچھ نہ چاہوں] اُس بزرگ نے کیا یہ خورعین ارادہ ہے۔ دوسرے یہ کہ طالب کچھ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کا فضل طلب کرے اور اپنی استعداد کے کمال کا خواہاں ہو اپنے کمال تک پہنچنے سے پہلے معین شخص کے کمال کی خواہش کرنا فضول بات ہے ہاں اپنی استعداد کے

مرا تب حاصل کرنے کے بعد اگر وہ سروں کے کمالات طلب کرے تو گنجائش رکھتا ہے جیسا کہ باثورہ و رودوں میں جو کما صلیت علی (ارہیمہ و علی آلہ ابراہیمہ) انک حمید مجید (جیسا کہ تینے (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام)، ادرال بریم (علیہم السلام) پر رحمت بھیجی ہے بیشک تو تعریف اور بزرگی والا ہے) وارد ہوا ہے وہ بھی اس بات کا پتہ دیتا ہے اور یہ جو قرآن مجید میں ہے، وَلَا تَمْنُوا فَمَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ (آدم جس چیز میں اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے تم اس کی آرزو مت کرو) مفسرین نے اس آیت کریمہ کی تفسیر دنیاوی مال و منل سے کی ہے، تیسرے یہ کہ مولانا سعد الدین کا شغری درمیان کے دو واسطوں سے حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ) کے مرید میں حضرت خواجہ کامولانا سے نسبت و آگاہی اخذ کرنا کس طرح ہو گا۔ چوتھے یہ کہ آپ نے دو مختلف آراء میں کی ہیں آپ آفر کرتے ہیں کہ ظلال سے نکلی آئیں (اور) مطلوب حقیقی تکسیر پہنچ جائیں اور پھر ظلال کی آرزو کرتے ہیں (اور) لکھتے ہیں کہ ایمان شہودی کے ساتھ مشرف ہو جائے کیونکہ ایمان شہودی معاتب ظلال سے وابستہ ہے مطلوب حقیقی مشہور و مشاہدہ ہی پر ہے اس دائرہ علیا تک وصول ایمان غیب سے تعلق رکھتا ہے مشہور و مشاہدہ سب ظلال ہی متعلق ہیں والسلام علیہ و آلہ و صحبہ

منقول

سیادت پناہ مسیحی محمد علی بارہم کے نام شکر فرمایا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ الحمد لله فی المبدأ والمعاد والصلاة والسلام علی رسولہ والہ الامجاد
 اما بعد، مکتبہ گرامی نے مشرف کیا چونکہ دوستوں کی سلامتی پر مشغل تھا اس لئے ہمسرت کا باعث
 ہوا، اوقات کو منقبض کرنے کی کوشش کریں اور باطن کی تعمیر و تندرست کو باسوا سے خالی کرنا ضروری
 امور میں سے شمار کریں اور مولائے حقیقی کی رضامندی کو اہم مطالب میں سے سمجھیں اور وجود بشریت کی نفی کرنا اس
 راستے کے واجبات سے جائیں اور راستہ چل و عملا کی رضامندی کا درجہ تصور فرمائیں، کلمہ طیبہ پر اسقدر ہمیشگی
 کریں کہ اپنا کوئی نام و نشان نہ دیکھیں اور یلایذ کو رائے الا اللہ [اتھروا لہ سی یاد کرتا ہے] کا مطالعہ کریں
 اس معنی میں نہیں کہ بندہ حق تعالیٰ ہو جاتا ہے بلکہ بندہ نہیں رہتا اور ذکر کی نسبت کی اس سے نفی موصافی
 ہے۔ کسی بزرگ نے کہا ہے کہ وجود بشریت کی نفی میں ایک ساعت کوشش کرنا تحلف کے ساتھ جلوت کرنے والوں
 کی کئی سال کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ وجود بشریت کی نفی کرنا ایمان کا کمال ہے اور اعمال کی ایمان کے
 بالمقابل کچھ مفاد نہیں ہے، دوستوں سے دعا کی امید کی جاتی رہے والسلام علیہ علی سائرین اتھم البدیعی۔

مکتوبہ ۱۲۵

مخدوم زادہ جلیل کمالات صدی و منوی نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام حضور قلب کے حاصل ہونے کے
بارے میں جو ذکر کرے بالاپہ اور فائے قلب سے تعبیر کیا جائے مع آن سرور دین دنیایا علیہ الصلوٰۃ والسلام
سے خاص بشارت کے تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض کرتا ہوں کہ مکتوب مرغوب سے
پہنچ کر خوش وقت کیا۔ آپ نے ذکر قلبی کے جاری نہ ہونے اور یادداشت کے حصول اور اس کے زائل
نہ ہونے کے بارے میں لکھا تھا واضح ہوا حضور و توجہ قلبی ذکر سے بالاولا الطف ہے اس ذکر سے اس
بات کا کیا شمار کہ مذکور کا حضور بلکہ مصنف اسٹھ ہو جائے اور وہ یاد کرے یا یادداشت میں آجائے اگر اس وقت
میں ذکر مفقود ہو جائے تو کیا ڈر ہے خاص طور پر جبکہ معاملہ فائے قلب تک جا پہنچے تو ذکر کا جاری ہونا
درکار نہیں ہوگا کیونکہ ذکر مذکور کا وسیلہ ہے جب مذکور آگیا تو ذکر کی ضرورت جاتی رہی اور یہ فائدہ مذکور کا
دریچہ اور معرفت کی دلیل ہے اور فائے نفس میں ذکر و توجہ حضور کا زوال لازمی ہے اور تمام نسبتوں
سے خالی ہونا ضروری ہے نسبتوں کے زائل ہونے اور صفات کے اصل کے ساتھ مل جانے کے بعد اگر
حضور و توجہ ہے تو خود بخود ہے عارف کو مستعد (نیست) ہونے کے سوا اس وقت میں کچھ نصیب نہیں رہی
ذکر کہاں اور حضور کس کو ہے۔ اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ کا
ہاتھ پکڑ کر اپنی جانب کھینچا اور آپ قریب کرتے ہیں یا رسول اللہ خذید یا شافعہ المذنبین خذید
(یا رسول اللہ میرا ہاتھ پکڑ لیجئے لے شیخ المذنبین میرا ہاتھ پکڑ لیجئے) مبارک و بشارت ہے امید ہے کہ یہ ذکر پوری
آخرت کی نجات کا وسیلہ ہو جائے اور درجہات کے حاصل ہونے کا دریچہ بن جائے۔ والسلام

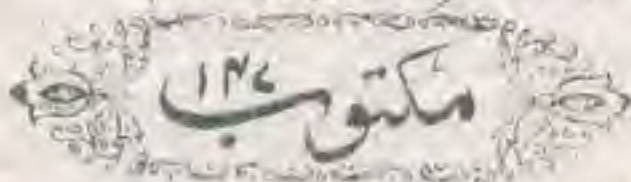
مکتوبہ ۱۲۶

۲۶۷

نیز مخدوم زادہ عالی درجہ صاحب کمالات اصیلہ نعم الخلف شیخ محمد اشرف کے نام کمالات نماز اور
اس کے فضاں اور عدم حق کے ساتھ ملحق ہونے کی بشارت کے بارے میں تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم و حمد و صلوة و در سال دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب مرغوب پہنچ کر مسرت بخش ہوا

چاہئے کہ اسی طرح برضا و باطن کے احوال کے متعلق لکھتے رہیں کہ عبادت توجہ کا باعث ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ نماز فرض و نماز تہجد میں کبھی ایک گونہ تلاوت و کیفیت پیدا ہوتی ہے اور تمام اعضا کو احاطہ کرتی ہے اس حال میں ہی چاہا ہے کہ نماز کو طویل و آگاہ اور صبح کے حلقہ میں بھی اکثر یہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے۔ اے سعادت شمار! جو تلاوت و کیفیت کہ نماز کی ادائیگی کے دوران خاص کر فرض نماز میں پیش آتی ہے بہت اعلیٰ ہے اور اس (تلاوت و کیفیت) پر جو کہ نماز سے باہر پیش آتی ہے کئی درجہ فضیلت رکھتی ہے، نماز کو طویل قنوت (طویل قیام) کے ساتھ ادا کریں اور رکعت و سجدہ کو بھی طویل کریں اور کبھی زمین پر معصیٰ وغیرہ کسی چیز کے ہاتھ سے بغیر نماز ادا کریں اور پیشانی کو مٹی کے ساتھ لگا دیں۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بنو کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو۔ اور کبھی صحرا کی طرف نکل جائیں اور جس جگہ کہ کوئی شخص نہ دیکھے خاک کے اندر نماز کو طویل اور خشوع و رغبہ کے ساتھ پڑھیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ سجدہ کرتے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کرتا ہے پس اس کی طلب و رغبت کرنی چاہئے اور کلمہ طیب کے تکرار پر جیسے پس اور مرادات و تعلقات کی نفی کریں اور قلال سے اصول کی طرف مائل ہو جائیں۔ اور یہ جو آپ خود کو محض خالی پاتے ہیں اور قلبی ذکر کم محسوس ہوتا ہے اور آپ کو سیلا اور مردود دیکھتے ہیں، شاید کہ حقیقت عدمیہ کے ظہور سے ہے کہ تعلقات کو رد (نفی) کرنے کے بعد سالک عدم صرف دیکھتا ہے اور خالی محض ہو جاتا ہے اپنے اندر ذکر و حضور کا احساس نہیں کرتا اور بھلائی کی ٹونہیں دیکھتا، سیلا اور مردود جو کچھ بھی خود کو ثابت کرتے ہوئے محال ہے کیونکہ کمال اہل کمال کی طرف لوٹ جاتا ہے اور ضرورت نقص باقی (رہتا) ہے، والسلام



حافظ محمد شریف لامہوری کے نام تحریر فرمایا۔

حدود صلوٰۃ وارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ اس حدود کے فقراء کے احوال و اطوار حمد کے لائق ہیں، اللہ تعالیٰ سے آپ کی عاقبت اور ظاہری و باطنی استقامت کی دعا کی گئی ہے، مکتوب گرامی پہنچ کر مسرت بخش ہوا، فقیرانہ دونوں میں درد و فاصل کی وجہ سے بیمار تھا اب اللہ سبحانہ کے کرم سے رو بصحت ہے اور پہلے سے بہتر ہو کر ضروری فوائد حاصل ہوئے ہیں۔ میاں محمد باقر حیدر روزِ جمعہ میں رہا

بہت خوش کیا، اس راستے کے بعض ضروری فوائد اخذ کئے اور تھوڑے عرصہ میں خوب ترقی کی ہے حتیٰ سبحانہ کمال کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچائے۔ والسلام اولاد و آخر امیرے مخدوم و مکرم اسعادت انکار میاں محمد باقر کی درخواست پر کچھ توجہ تہناری جانب کی گئی اُس نواح کو آپ کے انوار کی شاعروں سے روشن و نور پایا، اور دکھانے وہابی کی مخلوق آپ کی طرف کچھ توجہ رکھتی ہے اس ضمن میں ایک خلعت نے بھی آپ کو احاطہ کر لیا ہے شاید کہ اس جگہ کے مدارج سے کا خلعت ہو، والعیب عند اللہ سبحانہ اور غیبیہ سبحانہ کے پاس ہے) رہتا انسان لدا نیک و محتو بھی انسان امرتار شد۔

مکتوب ۱۳۸

مولانا محمد صلیف کنا آن کے اور ان کے دوستوں کے احوال کی شرح میں مع بشارت عالی تحریر فرمایا۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم تمام تعریف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو ہر اُس چیز کو ہر زمانہ ہے جو میں میں داخل ہوتی ہے اور جو اس میں سے نکلتی ہے اور جو آسمان سے اترتی ہے اور جو اس میں پڑھتی ہے اور وہ نہایت جہراں اور معارف کرنے والا ہے اور اس کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جن کی کتاب و قرآن مجید نوریت و بحیر فیض ہے اور ان کی آل و اصحاب پر لکھائے جانے اور جمع کئے جانے و جمع قیامت کے دن تک صلوة و سلام ہو، ابابعد گرامی نامہ جو آپ نے اس سبب کے نام لکھا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ عافیت سے ہیں اور دوستوں کی یاد سے فارغ نہیں ہیں۔ آپ نے نسبت خاصہ کی خواہش کی ہے اور حاضری میں رہنے والے دوستوں پر رشک کا اظہار کیا ہے میرے مخدوم! ہم نے آپ سے کسی چیز سے دریغ نہیں کیا ہے اور جن امور کی قدرت رکھتا ہوں ان میں کوئی کوتاہی نہیں ہوتی ہے اس کے باوجود دل آپ کی طرف متوجہ اور آپ کی ترقی کا طالب ہے۔ خدا کھئے گا ارادہ کرتے وقت کچھ آپ کی جانب قدرے توجہ واقع ہوئی اور آپ بیش قیمت اعلیٰ خلعت کے ساتھ ظاہر ہوئے اور آپ کے انوار تمام عالم پر چھائے اور آپ نے ایک گونہ اتصال و کحاق فقر کی حقیقت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ترقیاں حاصل کی ہیں بعض آئینوں (ظہورات) کے ابد وار ہوئے ہیں آپ نے جو دوستوں کے بارے میں رشک کیا ہے، رشک خود محمود ہے لیکن آپ (بھی) کم درجہ نہیں رکھتے اور دوستوں میں ممتاز ہیں ہاں جو خصوصیات کہ بعض کو ان کی استعداد کی وجہ سے حاصل ہیں وہ دوسری بات ہے اور بحث سے خارج ہے ہر شخص استعداد کی خصوصیت کی وجہ سے کسی امر کے ساتھ مخصوص ہے۔ رع

ع ہر خوش پسے را حرکات و گراست [اچھے پیسے کی حرکات مختلف ہیں] جو چیزیں کہ اس وقت آپ کو حاصل ہیں اکثر طالبوں کا ہاتھ اُن کے دامن تک نہیں پہنچا اور جن امور میں اجاب ہو دست و غلبت رکھتے ہیں اور جو وجد کے ساتھ ان کے حاصل ہونے کے خواہاں ہیں دستاویز کہ آپ ان کے ساتھ منصف ہیں بلکہ اُن سے گزر کر اُن سے زیادہ نازک اسرار سے مطلع ہیں اور جو خصوصیت کہ آپ (اپنے) ساتھیوں کے باعث رکھتے ہیں متاثر ہے جو فیوض و برکات آپ کی صحبت میں ہیں ان میں کسی دوسرے کا شریک ہونا معلوم نہیں ہوتا، اجاب و غیر میں آپ کے کمالات کے آئینے ہیں اور آپ کے معافی ہیں جو کہ مختلف صورتوں میں جلوہ گر ہیں اور آپ کا حسن ہے کہ اس نے اس لباس میں ظہور کیا ہے دوستوں میں دو شخصوں کے احوال جو آپ نے اس مکتوب میں درج کئے تھے ان کے مطالعہ نے بہت لطف اندوز و مسرور کیا اور باطنی لذتیں بخشیں اللہ عزوجل (لے اللہ! اور زیادہ فرما)۔ میر عبد اللہ کے احوال دوسرے دوست کی نسبت بلند و برتر ہیں لیکن اس قدر جاننا چاہئے کہ اس قسم کے امور جو طالبوں کو پیش آتے ہیں کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ان کی استعداد کے مطابق ہوتے ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انعام کے ذریعے ملتے ہیں ان کی استعداد اس جگہ تک نہیں پہنچتی، جو کچھ بھی ہے بہت بڑی نعمت ہے، والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اجمعین۔

مکتوب ۱۲۹

جاوید نواز سید ابوالخیر شاہ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم، علانہ و صلیاً، مکتوب شریف پہنچ کر مسرت بخش ہوا۔ آپ نے لکھا تھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہوتا تھا کہ ایک طرح کی ہستی باقی رہتی ہے اب یہ ظاہر ہوا ہے کہ نہ عین باقی رہتا ہے اور نہ ^{۲۶۹} چوں میں ہمہ عشق و شرم عاشق کیست [جب میں تمام معشوق ہو گیا تو عاشق کون ہوں؟] اللہ تعالیٰ جل شانہ کا شکر بجالائیں اور عین و اثر کے زائل ہوئے کو سبب بڑی سعادت سمجھیں اور اسلام حقیقی و اعلیٰ انسان نفس کا وسیلہ جانیں، انسان کا کمال اسی محبوبیت و وفائیت میں ہے سالک کی ہستی ہے جس قدر باقی ہے اور کمال و غیر کو جس قدر اپنے اندر ثابت کرتا ہے اُسی قدر نقص و شر کے ساتھ موسوم ہے اس کا کمال اُسی ہستی اور کمال کی نفی کرتے ہیں ہے اُس کی بھلائی، بھلائی کے سلب میں ہے لیکن زوال و فنا کا کمال اُس سے انانیت کے پوری طرح سلب ہونے میں ہے، اس وقت میں وہ

انا الحق نہیں کہہ سکتا کیونکہ یہ (ایسا کہنا) انانیت کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے، پس میں تمام معشوق ہو گیا۔
 کیا گنجائش رکھتا ہے، بیچارہ جو کہ تمام تعلقات سے خالی ہو گیا ہے اور ہر رتبہ میں ثابت
 نہیں ہے اور عدم محض اور نفی خالص کے ساتھ جاملتا ہے، وہ اپنے معشوق ہونے کا اثبات کس طرح کرے
 اور اپنے آپ کو عین مولیٰ کس طرح تصور کرے، وہ نفی و عدمیت کی ایک قسم کے ساتھ مطمئن ہے کیونکہ
 وہ اپنی بندگی کے ثابت کرنے سے ڈرتا ہوا ہے جو کہ ثبوت کی آمیزش رکھتی ہے اور اپنی مولویت (مولائے
 نسبت ہونے) کے ثابت کرنے پر کس طرح جرأت کرے اور ذاتی انقباض و شریک باوجود اپنے آپ کو معشوق
 کس طرح تصور کرے جو کہ ذاتی حسن و جمال کے ساتھ موصوف ہے، آپ نے لکھا تھا کہ اعلیٰ بزرگ نے کہا ہر صغیر
 قلندر آنکہ فوق الوصل جوید [قلندر وہ ہے جو کہ وصل سے اور پیدائش کرے]

”وصل سے اوپر سے کیا مراد ہوگی۔ میرے مخدم اور وصل دو ہوتے اور وصل کے باقی رہنے کی خبر دیتا ہے پس
 وصل سے گزر جانا چاہئے اور نفی صرف اور حیرت کی طرف آنا چاہئے جیسا کہ آپ نے خود کسی بزرگ سے
 نقل کیا ہے اور اس کی تعریف کی ہے صغیر

جوں وصل در غنجد ہجران چکا روار [جب وصل کی گنجائش نہیں ہو تو جہدائی کا کیا کام آئے؟] (والسلام)

مکتوبات

سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام آخر پیر فرمایا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم حامداً و مدعیاً، اللہ تعالیٰ نبی کریم اور ان کی بزرگ آل علیہم السلام
 والبرکات کے صدقے ہمیشہ ترقیات میں رکھے، اگر اعلیٰ نامہ جو کہ شوق و آرزو مدامی کے اظہار پر مشتمل تھا خوشی
 برصانے اور شوق کو بھیر کٹنے والا ہوا، اپنے کام میں خوب مشغول اور ترقی کے امیدوار ہیں۔ جو حال کہ
 آپ نے دیکھا تھا اچھا ہے، شکر کریں کہ حق تعالیٰ نے آپ کو لعین (شیطان) کے جال سے محفوظ رکھا، بلکہ
 غالب کیا امید ہے کہ اور بھی زیادہ محفوظ رکھے گا شیطان آفاقی کے شر سے بھی اور شیطان انفسی (کے شر)
 سے بھی۔ خیر زندگی محو اسحق عاقبت کے ساتھ پہنچ گیا اور دوستوں کو مسرور و خوش وقت کیا، نو جوانی میں عجیب
 ہمت حاصل کی ہے حتیٰ سوانہ اپنے کرم سے صلحا کے گروہ میں داخل فرمائے اور اس کی صحبت و محبت کی بکرت
 سے ہم ہوں پرستوں کو ہوا و ہوس کی قید سے رہائی بخشے، ائمہ قریب بھیجیے [پیش وہ قریب ہے اور
 قبول کرے والا ہے] اور چونکہ آپ فقر کے ساتھ محبت استوار رکھتے ہیں اس لئے جہاں کہیں میں اُن کے

فیوض و برکات سے ایب و انسین المرمع من احب [آؤھا اس کے ساتھ ہے جس سے وہ محبت کرتا ہے] اوقا کو مہر رکھنے میں کوشش کریں اور باقیات صالحات (باقی رہنے والی نیکیوں) کے حاصل کرنے میں حریص رہیں دوستوں سے دعا کی امید کی گئی ہے۔ والسلام علیکم وعلیٰ سائرین اتبع الہدی۔

مکتوبات

نیر سیادت پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ و سلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، سیادت پناہ! اس تقریر (کی جانب) سے سلام عافیت انجام پڑھیں جو مکتوب کہ آپ نے محبت کے باعث بھیجا تھا اس نے پہنچ کر خوش وقت کیا، اللہ سبحانہ کی حمد ہے کہ آپ سلامتی کے ساتھ پہنچ گئے اور خلیفہ وقت کو تیریت سے دیکھا، آپ نے اہل زمانہ کی نماندہائی و غفلت کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم! اپنے آپ کو اچھی طرح رکھنا چاہئے اور مولائے متحقق جلت عظمت کی خوشنودیوں میں کوشش کرنی چاہئے، لوگ کسی طرح میں اگر آپ راہ راست پر رہیں تو ان کی غفلت و گمراہی آپ میں سرایت نہیں کرے گی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ** لا یضارکم فتن ضلّ إذا اھتدٰ یتھدٰ لی اللہ قرچہ کو ذالے ایمان والو! ایمان اپنی فکر کرو، جب تم نے ہدایت پائی تو جو شخص گمراہ رہا اس سے تمہارا کوئی نقصان نہیں، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپس جانا ہے [ہاں بیشک ترک کرنا اور نہ نپائی اختیار کرنا اولیٰ ہے لیکن حکمت اور رفتہ کو برا ٹھکنے نہ کرنے کی رعایت کے ساتھ ہو، آپ نے اکثر اوقات میں اپنے اندر خاص کیفیت کے پانے اور شرح صدر کی طرح جو کہ آپ اس سے پہلے کہتے تھے اطمینان نفس معلوم کرنے کے بارے میں لکھا تھا بہت لطف اندوز ہوا، اللہ عز و آلہ اللہ زیادہ فرما! معلوم ہوتا ہے کہ ولایت کبریٰ انجام کو پہنچ گئی ہے اور اوپر کے مقام کے انوار و کمالات نے پرتو ڈالا اور رنگین کر دیا ہے ہم امیدوار ہیں کہ عنقریب اس مقام میں کامل طور پر دخول حاصل ہو جائے گا اور وہاں کے گلشنوں سے تازہ پھول حاصل ہو جائیں گے اور اطمینان نفس اور اس مقام کے جو کہ معصوم بندوں (فرشتوں) کا مقام ہے اور آیت کریمہ **لَا یَعْصُونَ اللہَ مَا أَمَرُھُمْ وَ یَعْلَمُونَ مَا یُؤْمَرُونَ** (جو کچھ ان کو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ اس کو بجا لاتے ہیں) ان کی شان میں ہے، حاصل ہونے کی علامت گناہوں کا کم سرزد ہونا اور طاعات و عبادات کی توفیق اور دارالغرور دنیا سے کٹ رہے کشتی اور دارالقرار (آخرت) کی تیاری ہے۔

۱۵/۵

۲۴/۵

۲۶/۵

برادر بھائی محمد باقر نے آپ سے رضامندی کا بہت زیادہ اظہار کیا تھا ہم بہت مسرور ہوئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے فقرا کی خدمت اور اہل اللہ کی دلجوئی و رضامندی بہت بخیر سعادۃ ہے، دیکھئے کون صاحب نصیب اس کی طرف پراپت پاتا ہے، والسلام اولاً و آخراً۔

مکتوب ۱۵۲

یزید سادات پناہ میر محمد ابراہیم کے نام تحریر فرمایا۔

حمد و صلوة و تبلیغ دعوات کے بعد عرض ہے کہ مکتوب میر غوب پہنچا کر مسرت افزا ہوا، سلامت اور استقامت کے ساتھ رہیں، آپ نے خاتمہ کے خوف کے بارے میں لکھا تھا، میرے مخدوم ابیخوف ایک بہت بڑی نعمت ہے دیکھئے کون سعادۃ مند ہے کہ جس کو اس خوف کے ساتھ گزارتے ہیں اور اس میں مبتلا کرتے ہیں، اس (اللہ تعالیٰ) کے دوست اس دور میں گرفتار ہیں اور یہ ابہام و خاتمہ کا مبہم ہونا، اُن سے آرام و آسائش چھین لیتا ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ اکثر اوقات نماز میں عجیب لذت حاصل (اور) خاص کیفیت محسوس ہوتی ہے، کیوں ایسا نہ ہو جبکہ نماز مومن کی معراج اور دنیا سے آخرت میں جلا ہے، جو حالت کہ معراج کی رانیں پیش آتی تھی اس کا نمونہ نماز میں ہے، قرب کا کمال یہاں (نماز میں) ہے اور حجابات کا دور مہرنا اس مقام میں ہے جیسا کہ (حدیث شریف میں) وارد ہوا ہے، یہ لذت یابی منتہیوں کی کیفیت ہے، آپ نے لکھا تھا کہ جو لذت و کیفیت قرآن مجید کی تلاوت کے وقت میں پیش آتی ہے اس کیفیت سے زیادہ ہے جو کہ لسانی ذکر میں پیش آتی ہے اور بعض اوقات ایسا خیال میں آتا ہے کہ پڑھنے والا کوئی دوسرا شخص ہے، میں غلطی ہوں، میرے مخدوم ابتلاوت کے وقت قلب صفت کلام کے ساتھ منقص ہوتا ہے جو کہ اُس تعالیٰ شانہ کی حقیقی صفت ہے اور معلوم ہے کہ صفت کو اپنے موصوف کے ساتھ کس قسم کا قرب و اتحاد ہے پس یہ کیفیت و لذت تمام کیفیات و ممتاز ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

۲۵

اندر سخن دوست تہاں خواہم گشت تا بر لب آو پوسہ زخم چو نش بخواند

(میں دوست کے کلام میں پوشیدہ ہوا فائدہ لگاتا کہ جب وہ اس کو پڑھے تو میں اس کے لب پر پوسہ دوں)

کبھی تلاوت کے وقت میں تلاوت کرنے والا اپنی زبان کو حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے درخت کی مانند پاتا ہے تلاوت کرتے والا گویا گویا آواز ہے اور اس کی زبان آگ سے زیادہ تپیں ہے جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ حق (حضرت) عمر (رضی اللہ عنہ) کی زبان پر جاری ہوتا ہے، نیز وارد ہوا ہے کہ

رحمۃ (عمر رضی اللہ عنہ) کے غصے سے ڈرویں بیشک اللہ تعالیٰ اس کے غصے کے ساتھ غصہ کرتا ہے آپ نے لکھا تھا کہ "ولایت کبریٰ کی کیفیت کے علاوہ ایک اور کیفیت اپنے اندر پاتا ہوں اور دونوں کیفیتوں میں نمایاں فرق ظاہر ہوتا ہے۔" اے سعادت آثار! فقیر نے اس سے پہلے ولایت کبریٰ کے ماسوا آپ کے بارے میں لکھا تھا اور اب بھی اوپر کی ولایت سے کچھ حصہ معلوم ہوتا ہے یہ یافت (پانا) اسی سے ہے اور چونکہ یہ ولایت ملایا اعلیٰ کی ولایت ہے جو کہ معصوم ہیں، کوشش کریں کہ پاکون (معصوموں) کی صفت کے ساتھ موصوف ہو جائیں اور عصمت (پاکدامنی) ہے بہرہ ور ہوں۔

آپ نے اپنے مبراہ تعین کے منغین کرنے اور نیز اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں کہ آپ کس نبی کے زیر قدم ہیں دریافت کیا تھا نیز لکھا تھا کہ "اپنے آپ کو لطیفاً اخفی کے اتوار کے فیوض میں نہایت کامل مناسبت پاتا ہے اور اپنی ولایت کو اخفی کی ولایت پاتا ہے اور اس بات کے پانے میں ہرگز اور مطلق شک نہیں ہے۔" میرے مخدوم! یہ فقیر بھی آپ کی مناسبت اخفی کے ساتھ مخصوص سمجھتا ہے اور آپ کی ولایت کو (لطیفاً) اخفی کی ولایت تصور کرتا ہے اس لئے اس صورت میں آپ اپنے پیغمبر علیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر قدم ہوئے اور آپ کا مبراہ تعین صفت اجمال علم ہوا والعلم عند اللہ سبحانہ (اور علم اللہ سبحانہ کے پاس ہے)۔ آپ نے میرا سخن کی نوکری کے ترک کے بارے میں لکھا تھا الخیر فی ما صنع اللہ سبحانہ [حق سبحانہ جو کچھ کرتا ہے اس میں بھلائی ہے] حق تعالیٰ تفرق کے عادات و اطوار پر استقامت عطا فرمائے، آپ بے چین نہ ہوں التائی من الرحمن [بائیر جن من اللہ] کی طرف سے ہے فقر اور اس پر استقامت بہت بڑی سعادت ہے، صابر فقر اکل قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے جلس ہوں گے، لیکن بہرہ چیز جو کہ حکمت اور اہل حقوق کی رضا کی رعایت سے واقع ہو وہ زیادہ بہتر و مناسب ہے۔ والسلام

مکتوب ۱۵۳

سیادت پناہ میر محمد اسحق کے نام تحریر فرمایا۔

حائلا و صلیا، دلی دوستوں کا محبت آمیز و شوق انگیز مکتوب مسرت افزا اور لذت بخش ہوا۔

آپ نے لکھا تھا کہ "جو محبت اس طرف متسوب ہے وہ اس محبت سے اوپر ہے جو کہ اس تعالیٰ شانہ کی مقدس بارگاہ سے متسوب ہے، اور اس کی وجہ سے اکثر خوف و خشیت میں رہتا ہے" اے سعادت آثار! جو کچھ آپ نے لکھا ہے میں توجہات رکھتا ہے پہلی توجہ ابتدائی حالت کے مناسب ہے اور دوسری توجہ

مستوسط حال والوں کے مناسب ہے اور بتدیوں کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتی اور تیسری توجیہ شہیوں کا حال ہے۔ پہلی توجیہ یہ ہے کہ جو محبت پروردگار کے ساتھ ہے وہ حق جل و علا کی محبت کا وسیلہ ہے اس معنی میں کہ جب تک اس محبت کو درست نہ کرے اس محبت تک جو کہ اصلی مقصود ہے نہیں پہنچتا کیونکہ ابھی وہ اس محبت کے قابل نہیں ہے پس اگر مطلب تک پہنچنے سے پہلے وسیلہ کو قوی نہ پائے تو گنجائش رکھتا ہے اور اس محبت سے مراد وہ محبت ہے جو سالک کے وجود کو فنا کرنے والی ہے اس لئے بزرگوں نے کہا ہے کہ فنا فی الشیخ فنا فی اللہ کی تمہید ہے اور شک نہیں ہے کہ فنا محبت کا نتیجہ ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ جو محبت عالم جون کے ساتھ متعلق ہے وہ عالم جون سے ہے اور جو محبت کہ بچوں سے تعلق رکھتی ہے وہ محبت بھی بچوں سے ہے کہ ایک دم سے جون کے ادراک میں نہیں آتی، پس اگر جون کی محبت کو بچوں پر غالب پائے تو گنجائش رکھتا ہے اگرچہ حقیقت میں بچوں کی محبت غالب ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ شوق و جوش اور چلانا بچھڑانا اور رونا جو عشق مجازی میں ہے وہ عشق حقیقی میں کم ہوتا ہے کیونکہ وہ بچوں سے کچھ حصہ اور بے کیفی سے کچھ نشہ رکھتا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ مرتبہ ذات بخت تعالیٰ میں کسی چیز کے ثابت کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے اور اس مرتبہ عالیہ سے سلب کے سوا اعارف کا کچھ حصہ نہیں ہے، پس محبت کا ثابت کرنا بھی راہ میں رہ جاتا کہ جو کہ مرتبہ صفات میں ہے اور اس بات کی تفصیل رسالہ مبداء و معاد سے معلوم کرنی چاہئے جو اس معرفت میں ہے جو کہ (حضرت عالی قدس سرہ) نے اپنی بات اور راہ بصیری کی بات کے درمیان فرق کے بارے میں تحریر فرمائی ہے۔ آپ نے اپنے باطنی احوال کے بارے میں کچھ نہیں لکھا، ہم ابد و دار میں کہ ولایت کبریٰ کا معاملہ انجام کو پہنچ گیا ہو گا اور اوپر کی ولایت کے افکار و اسرار روشن اور فاضل ہو گئے ہوں گے، اس بارے میں غائبانہ توجیہ کی گئی اور آپ محسوس کی ہوگی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۲

نیریاوت پناد میر محمد اسحقی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله رب العالمین والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اما بعد، مکتوب شریف
پہنچا کہ مرست بخش ہوا، آپ نے تعلق نوکری کے ترک ہو جانے کے بارے میں لکھا تھا ہزار شک ہے کہ سہولت عافیت
کے ساتھ میسر ہوا، نیک و مبارک ہے، حق سبحانہ استقامت عطا فرمائے۔ آپ نے استقامت کے لئے فاتحہ (دعا)
چاہی تھی فاتحہ پڑھی گئی اور توجیہ کی گئی۔ آپ نے قلب کی وسعت کے بارے میں لکھا تھا، وسیع کیوں نہ ہو کہ

وہ بیسعی (میری گنجائش رکھنا ہے) کے شرف سے مشرف ہوا ہے اور جس کا عرض بنا اور بزرگ جامع کہلایا اور وہی اصل شانہ کا مقام نظر قرار پایا ہے، انسان جو کہ نسخہ جامع ہے جو کچھ اس کی کلیت میں ثابت ہے وہ تنہا قلب میں ثابت ہے۔ آپ نے لکھا تھا کہ "جولزت و حضور و جمعیت کہ فرض نماز میں ہے وہ فرض کے علاوہ میں نہیں جو خاص طور پر سجدوں میں کہ اُن سے سراٹھانا اچھا نہیں لگتا۔" بیشک نماز مومن کی معراج اور کمالی درجہ کا مقام ہے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی راحت کو نماز میں تلاش کیا ہے اور قرآن عسی فی الصلوۃ (میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں ہے) فرمایا ہے اور جولزت کہ فرض نماز میں پیش آتی ہے غیر فرض پکا دل فضیلت رکھتی ہے، سجدہ کے بارے میں کیا لکھے، سجدہ کرتے والا اللہ تعالیٰ کے دونوں قدموں پر سجدہ کر لے لے پس اس کی طلب کیا اور اس پر جہیں ہونا چاہئے اور تیز آیا ہے کہ بندہ کی کوئی حالت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے کہ وہ اُسے سجدہ کرتے ہوئے دیکھے اور اس کا چہرہ خاک آلود ہو، اور نیز وارد ہوا ہے کہ "بندہ سجدہ کی حالت میں اللہ کے زیادہ قریب ہوتا ہے" کبھی کبھی چاہئے کہ نماز مٹی پر کسی واسطہ (مٹی وغیرہ) کے بغیر ادا کی جائے اور سجدہ کیا جائے اور نماز میں طویل قیام، طویل رکوع اور طویل سجدوں پر رغب رہیں اور فوافل میں اگر چاہیں تو رکوع و سجدہ و قوم کی ماثورہ دعائیں پڑھیں، فقیر نے بھی ان دعاؤں کو احادیث کی کتابوں میں جمع کیا ہے اگر وہاں سے یاد کر لیں تو خاص سبب ہے۔

اور یہ جو آپ نے لکھا ہے کہ "اگر حقیقت کعبہ معبودیت و سجدت کے اعتبار کے ساتھ مقید ہو تو چاہئے کہ اس حقیقت تک وصول کمال اتوبت کے حاصل ہونے سے پہلے ہو کیونکہ کمالات نبوت شیون و اعتبارات سے اوپر ہیں اور علانکہ معاملہ برعکس ہے" میرے مخدوم! اس سوال کا جواب ایک مرتبہ کہ جس کا ظاہر کرنا فی الحال مصلحت سے دور ہے مختصر طور پر لکھا جاتا ہے کہ کمالات کا فوقیت رکھنا ان اعتبارات سے ہے جو کہ ولایت کبریٰ میں داخل ہیں اور صفات کے اصول ہیں نہ کہ مطلق اعتبارات، حضرت عالی (قدس سرہ) نے حقیقت کعبہ کو ایک جگہ مراوقات عظمت کبریائی (عظمت و کبریائی کے سراپرے) لکھا ہے اور ایک جگہ نور صرف اور کسی جگہ اُسی کو حقیقت احمدی قرار دیا ہے اور یہ سب تعبیرات اعتبارات منترکہ (بیچے درجے میں) ہیں اور کمالات نبوت اُن سے بھی منترکہ (بیچے درجے میں) ہیں۔ آپ نے اپنے میدا تعین کی تشعیص اور اپنی ولایت کے تعین کے بارے میں پوچھا تھا انشاء اللہ تعالیٰ (یہ فقیر) اس بارے میں غور کرے گا۔ اگر معلوم ہوا تو انشاء اللہ تعالیٰ اطلاع دیگا۔

آپ کے والد شریف کی روحانیت کے لئے فائزہ پڑھی اور ختم قرآن مجید کا ثواب بھی بخشا اور

قبولیت کا انتظام ہو اور کچھ فرحت اُن میں ظاہر ہوئی اور نسبت کے سنے میں بھی توجہ کی اور اس کا اثر بھی ظاہر ہوا، والغیب عند اللہ جسے اللہ (و غیب کا حال) اللہ سبحانہ جانتا ہے۔
 آپ نے اپنے آنے کے بارے میں پوچھا تھا، کیا مانع ہے، آپ کا گھر ہے لیکن دوستوں کے مشورہ و مصلحت اور اہل حقوق کی مرضی سے آپ اس طرح پر کہ فتنہ کے میدان ہونے کا باعث نہ ہو۔ اور جو حال آپ نے دیکھا ہے روشن و بارگاہ ہے۔ (یہ) سطور لکھنے کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کو ولایت موسوی علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مناسبت ہے اور (آپ کا) میدان آئین صفت کلام ہے، پھر بھی اس امر میں توجہ کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مکتوب ۱۵۵

فضائل آب محمد میں حافظ آبادی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد للہ کہ احوال ہر طرح سے خیریت کے ساتھ گذر رہے ہیں، دوستوں کی خیریت و جمعیت استقامت مطلوب و مامول ہے، جو مکتوب آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا اُس نے پتھر خوش وقت کیا۔ آپ نے صفتِ علم اور حقیقتِ کعب کے ساتھ کچھ مناسبت لکھی تھی، صفتِ علم کے ساتھ کیوں مناسبت نہ ہو جبکہ آپ کے شیخ کا مربی وہی صفت ہے اور اسی ذریعہ سے فیوض و برکات ہمیشہ پہنچتے ہیں اور ترقیاں پاتے ہیں اگر آپ نے ذاتی مناسبت کے بارے میں لکھا ہے تو نیک و مبارک ہے فقیر بھی افتخار اللہ تعالیٰ غور کرے گا اور سہم امید رکھتے ہیں کہ آپ حقیقتِ کعبہ ربانی سے بہرہ مند ہو جائیں اور اس کے افکار کے ساتھ متحقق و متور ہو جائیں۔
 آپ نے لکھا تھا کہ مولانا احمد ربکی نے حضرت عالی (قدس سرہ) کی خدمت میں لکھا تھا "بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ آدمی جو کچھ کرے صاحبِ زمان کے حکم سے کرے تاکہ فائدہ دے اگرچہ شرع کے موافق کام ہوں" اگر بات صحیح ہے تو تمام شرعی کاموں میں (آپ کے) فرمان کا امیدوار ہے حضرت عالی نے ان کو تحریر فرمایا کہ

لے یہ عبارت حضرت محمدیہ اعلیٰ ثانی قدس سرہ کے مکتوبات شریف و فتاویٰ کے کتب میں درج ہے: "عارف صاحبِ زمان بمنزلہ مجتہد ہوتا ہے، لوگوں کی استعدادیں مختلف ہوتی ہیں اس لئے وہ لوگوں کو ان کی استعداد کے مطابق اور شرعی نافع کی اجازت دیتا ہے، حضرت موصوف کی اس اجازت سے مفہوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مکتوب ایہ کے لئے کسی دوسرے شخص سے جو اس وقت صاحبِ زمان ہے اجازت حاصل کر کے اُن کو اجازت دی ہے، اس کے مطالب میں وحوالہ ہیں ایک یہ کہ اس وقت تک حضرت صاحبِ موصوف خود عارف صاحبِ زمان نہیں تھے بلکہ کئی دوسرے شخص تھے جس سے حضرت نے ان کیلئے اجازت حاصل کی ہے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ حضرت "اس وقت بھی صاحبِ زمان تھے لیکن حضرت موصوف سے اولیٰئے کلام و صاحبِ زمان کے ظرف کے مطابق حق تعالیٰ شانہ کی بارگاہ سے بطریق استوار و بالذات ابام وغیرہ اجازت حاصل کی ہو گی و ان اہل علم و صاحبِ دستار و شریعہ مولانا حضرت علی (علیہ السلام) و دوسرے احتمال قوی معلوم ہوتا ہے۔ (مترجم)

”آپ کے لئے اجازت حاصل کر کے آپ کو اجازت دیدی، لیکن جان میں کفائدہ سے مراد خاطر خواہ فائدہ نہ کہ مطلقاً اور آپ نے بھی اس حقیر سے اجازت طلب کی تھی، میرے محترم! اگرچہ فقیر کی اجازت کو کوئی دخل نہیں ہے (پھر بھی) ہم نے آپ کو اجازت دی۔ والسلام

مکتوب ۱۵۶

جان محمد بیگ کولابی کے نام تحریر فرمایا۔

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ جو مکتوب کہ آپ نے محبت کی راہ سے بھیجا تھا پہنچ کر خوش وقت کیا، آپ نے لکھا تھا کہ ”جو کچھ دید و دانش میں آتا رہا وہ سب اس کا غیر تھا، مطلوب حقیقی سے کوئی چیز ہاتھ نہیں آئی ہمیشہ عمر بے چینی میں گذرتی ہے اور درج و اضطراب ہر وقت دامنگیر ہے۔“ بیشک اسی طرح ہے ممکن واجب سے اور حادث قدیم سے اور چون بیچون سے کیا پائے، مقید مطلق سے کیا حاصل کرے، ممکن و مقید جہاں تک جائے اور نزقیات حاصل کرے قید و امکان سے نہیں نکلتا اور جو باطلاق کے ساتھ متحقق نہیں ہوتا۔ ۵

سید رونی از ممکن در دو عالم جدا ہرگز نشد و اشرا علم

[ممکن سے اس کی سیاہ دہائی مغول جان میں ہرگز جدا ہونے والی نہیں ہے اور اشد ہتر جانتا ہے]

اس لئے فقدان (گم کرنا) ہر وقت دامنگیر ہوا اور جدائی و ناامیدی نقد و وقت ہوئی کسی نے خوب کہا ہے ۵

سیر یونیریا ندارد یار چوں توان شد ز عمر پر خوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا، عمر سے کس طرح بہرہ اندوز ہوا جاسکتا ہے؟]

شیخ عطار فرماتے ہیں۔ ۵

نمی بینی کہ شاہے چوں پیمبر نیافت او فقر کل تو رنج کم بر

(کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب پیغمبر جیسی عظیم الشان ہستی کو فقر کامل (شریعت علی القسط) حاصل نہیں ہوا اس لئے تو بھی اس کا درجہ نہ کم)

فقر کل سے مراد بشریت و امکان کی قید سے رہائی پانا اور (واجب تعالیٰ کے ساتھ) متحقق ہے جو کہ

محال ہے پس نیافت و فقدان ہر وقت حاصل زندگی اور عجز و حیرت شامل ہل ہے، پس وصل و اتصال

کس طرح اور وجہ و حال کہاں ہے سیر و سلوک سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے خواہ امکانی ہوں یا حقیقی

جو کما سما و صفات و شیوں و اعتبارات میں نہ کہ مطلوب کو قید میں لے آئیں اور عفا کو شکار کر لیں

لہذا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عروہ الوافی قدس سرہ بھی عارف و حاجب و مان تھے لیکن کس طرحی کجاعت متاثر نہیں فرمایا (مترجم)

افسوس وہ افسوس ہم کنگ آب نما سرب سے تسلی حاصل کریں اور پری صورت دیو پر فرشتہ میں سے
 بوقت صبح شہن محو روز معلومت کہ ہا کہ باختر عشق در شب و بچور
 [تجہ کو صبح کے وقت دن کی طرح معلوم ہو جائیگا کہ تو نے اندھیری رات میں کس کے ساتھ عشق بازی کی ہے] والسلام

مکتوب ۱۵

محمد شاہ گرزیدار کے نام تحریر فرمایا۔

حرمہ صلوة اور ارسال تسلیمات کے بعد عرض ہے کہ جو مکتوب مرغوب آپ نے اس مسکین کے نام تحریر
 کیا تھا پہنچ کر مسرت بخش ہوا عافیت و دلچسپی کے ساتھ اس اور شریعت و سنت کے راستہ پر قائم رہیں اور
 ظل سے اصل کی طرف آئیں اور صفت سے ذات کی طرف سائل ہوں۔ آپ کے کسی چیز کے ساتھ بھی دل کا تعلق
 نہ ہوئے اور اپنے آپ کو تمام باہر سے بیگانہ پائے اور غیروں کی محبت سے پورے طور پر بے تعلق ہو جانے کے
 بارے میں لکھا تھا واضح ہوا کہ کتنی بڑی نعمت ہے کہ دل غیروں کی محبت سے منقطع ہو جائے اور قلب احدیت
 کثرت کے رنگارنگی و باطن کے آئینے سے پوری طرح دور کر دے اور انہی محبت میں یکسو و یکرو بنا دے اور یہ
 بے تعلق معرفت حاصل ہونے بغیر صورت پذیر نہیں ہوتی، بزرگوں نے کہا ہے "جب تک پہلے دہائی نہیں پاتا"
 معرفت ہی ہے جو کہ اس کے بے تعلق اور دہائی کا نہ بچتی ہے اور اصل یہ ہے کہ اس کا سوا کسی جدا ہونے کا سبب بنا ہے۔
 آپ نے لکھا تھا کہ "اس سبب یا بوی و قراموشی و بیگانگی کے باوجود جو کچھ کہ حاصل رکھتا تھا اس کو
 بھی اپنے اندر نہیں پاتا، خلوت خانہ اغیار سے خالی اور شاہی تخت آراستہ ہے بادشاہ کی ضرورت ہے
 ہیں اس کو بھی نہیں پاتا ہوں۔ غرض یہ ہے کہ اگر ہم اس طرف میں تو خود یہ نیاں کیا چیز ہے اور اگر اس
 طرف میں تو معشوق کہاں ہے۔ میرے محمد! معشوق ہماری دید و دانش سے باہر ہے اور ہماری
 گفت و شنید سے برتر ہے جو کچھ ہمارے ادراک و فہم میں آتا ہے اور ہم و خیال میں ممانا ہے وہ نہیں ہے۔
 حضرت خواجہ غفثند (قدس سرہ) نے فرمایا ہے کہ جو کچھ دیکھا، سنا اور جانا گیا ہے یہ سب غیر ہے، کلمہ لا
 کی حقیقت کے ساتھ اس کی نفی کرنی چاہئے کسی نے خوب کہا ہے کہ

گر معشوق خیالے در سرامت نیست معشوق آن خیال دیگر است

[اگر تیرے میں معشوق کا کوئی خیال وہ معشوق نہیں ہے (بلکہ) دوسرا خیال ہے]

اکابر کے طریقہ کا مسلک طے کرنے سے مقصود حجابات کا دور ہونا ہے تاکہ اسلام حقیقی صورت پذیر ہو جائے

اور شرک کے دقائق سے کچھ نجات حاصل ہو جائے اور نفسِ امارہ کی امانیت و بغاوت و سرکشی جو کہ اس کی ذات میں ودیعت کی گئی ہے زائل ہو جائے اور حقیقی فلک کے ساتھ مشرف ہو جائے اور اطمینانِ تک پہنچ جائے اور راضی و مرضی ہو جائے نہ یہ کہ مطلوب کو جال میں لائے اور غنقا کو شکار کرے۔ رع

غنقا شکار کس نہ شود دام باز چیں [غنقا کو کوئی شکار نہیں کر سکتا تو اپنا جال اٹھا لے]

دوست چاہتے ہیں کہ معشوق کو آغوش میں لے لیں اور سیرِ کو شکار کر لیں یہ مشکل کام ہے حادثِ قدیم کا کیا اور لگ کرے اور مقید مطلق کا کیا احاطہ کرے، مقید چنانک جائے قید کو اپنے ساتھ لے جائیگا اور یہ عجیب ہمیش اس کا دامگیر ہوگا اور مطلق قیود سے پاک اور عیوب سے بری ہے پس اس کا طالب ہر وقت مجرؤا ابہر کی ساتھ وضو کرے۔

سرمیو نہ مارتا رد یار چوں توان شد رنجت بر خوردار

[دوست ہمارے ملانے کا خیال نہیں رکھتا رنجت کس طرح بہرہ اندوز ہو جا سکتا ہے]

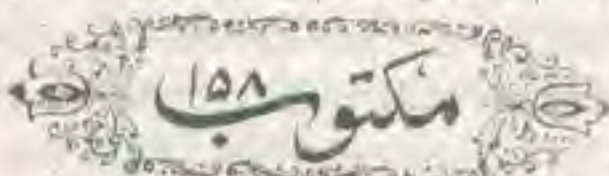
جو حصہ کہ عارف کو اس بارگاہِ عالی سے (حاصل) ہے وہ استہلاک و اضمحال (فنا) ہے۔ رع

از حضرت ذاتِ بہرہ استہلاک است [حضرت ذاتِ (تعالیٰ شانہ) سے حصہ غایت (کام حصول) ہے]

اس کے حق میں کمال اپنے آپ سے کمال کی نفی کرنا ہے اور بھلائی کے سلب (نفی) میں بھلائی ہے اگر کمال یا بھلائی کو اپنی طرف نسبت کرے تو فائن ہوگا اور (اپنے) مولا کے ساتھ ہم سہری و شرکت کا دعویٰ کر چکا۔ بیجا یہ کہ جس کا کمال اور بھلائی کمال اور بھلائی کے سلب میں ہے اپنے صاحب کے کمال و جمال سے کیا اور لگ کرے اور کیا پائے۔

گیرم کہ بچم خانه یا رخسار کو حوصلہ و طاقت دیدار کہ دارد

[میں مانتا ہوں کہ ہمارے غم فائدہ دل میں یا رخسارِ خرام ہے (لیکن) اس کے دیدار کا حوصلہ و طاقت کس کو ہے؟ واللہ اولو الخ]



میرک میں الدین کے نام تحریر فرمایا۔

حد و مصلوۃ و ارسالِ تسلیات کے بعد عرض ہے کہ کام کی درازی یہ ہے کہ باطن ماسوا کی محبت و گرفتاری سے بلکہ غیرت کی دیو و دانش سے رہائی حاصل کرے اور ظاہر شرعی احکام سے آراستہ ہو اس نعمت کا حاصل ہو تا صوفیائے کرام کی خدمت کے ساتھ وابستہ ہے اور ان کی صحبت میں میطلبِ سہولت کے ساتھ میسر ہے اور اس کے بغیر مشکل ہے، شرعی احکام کے ساتھ پوری طرح آراستہ ہونا اور طاعات کی ادائیگی

اور مہیات سے اجتناب میں آسانی ہونا فائدہ نفس کے ساتھ وابستہ ہے جب تک نفس بقاوت و سرکشی اور
 امارگی کی انانیت سے جو کہ اس کی فطرت میں ولایت کی گئی ہے خالی نہ ہو جائے اور فرمانبردار کی اطمینان
 تک پہنچنے شریعت کی حقیقت کا حاصل ہونا صورت پذیر نہیں ہوتا، اطمینان سے پہلے شریعت کی صورت
 اور اطمینان کے بعد حقیقت ہے اور صورت و حقیقت کے درمیان زمین و آسمان کا بلکہ اس سے بھی زیادہ
 فرق ہے شریعت کی صورت اہل ظاہر کے نصیب ہے اور اس کی حقیقت اہل حقیقت کے نصیب ہے،
 ایمان کی صورت جو کہ عوام کو نصیب ہے اور اس کو ایمان مجازی کہتے ہیں زوال و خلل سے مامون نہیں ہے
 المجازی یعنی [مجاز کی نفی ہو جاتی ہے] آپ نے سنا ہوگا اور ایمان حقیقی جو کہ خواص و اہل حقیقت کا ایمان ہے
 زوال سے محفوظ اور خلل سے مامون ہے، آیت کریمہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ الْآیۃ
 (اے ایمان والو! اللہ اور رسول پر ایمان لاؤ) میں گویا اس ایمان کی طرف اشارہ ہے اور قاسم قدم جس قدر
 راسخ ہوگا ایمان اسی قدر کامل ہوگا، (حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان تمام امت کے
 ایمان پر زیادہ ترجیح والا ہوا ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کیونکہ ان کی فناء کامل تھی اور ان کا تقویٰ
 بہت زیادہ تھا حق تعالیٰ نے ان کو قرآن مجید میں آتھی (بہت زیادہ منقہ) فرمایا جو شخص اتقی ہے وہ نص
 کے مطابق اللہ کے نزدیک اکرم اور جو شخص کہ اکرم ہے وہ قرب کے مراتب میں سب سے زیادہ ہے اور یقیناً
 ایمان قرب کے اندازے سے ہے اور رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان (حضرت صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ) کی شان میں فرمایا ”جو شخص یہ چاہے کہ کسی ایسے مردے کی طرف دیکھے جو سطح زمین پر چل رہا ہو
 تو اس کو چاہے کہ ابن ابی قحافہ (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کی طرف دیکھے بیشک وہ میت کامل تھے ورنہ
 تمام صحابہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے شرف سے اُس موت کے ساتھ جو کہ موت سے پہلے ہے
 مُردہ تھے پس ان (صدیق اکبر) کی تخصیص اس صفت میں ان کے کمال پر دلالت کرتی ہے اور ان کے
 ایمان کے کامل ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ انھوں نے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) محض سنت ہی تصدیق
 کی اور دلیل و معجزہ کے لئے احتجاج نہیں کیا، ان کی شان میں وارد ہوا ”عَاظَمَكَ بِأَشْهَادِ اللَّهِ ثَلَاثَةً“
 [تیرا ان دو رسول اللہ ابو بکر کے بارے میں کیا گمان ہے جن کا تیسرا اللہ ہے] والسلام

س

- ۵۷) رشید آغا، اول ۱۶۸-۱۸۴-۱۹۸-
 ۵۸) رعایت خان، سوم ۸۷-
 ۵۹) رفعت بیگ، اول ۳۸-۴۰-۸۱-سوم ۵۲-۷۷

ز

- ۶۰) زاهد برق انداز (صوفی) سوم ۶۱-
 ۶۱) زین العابدین کی (سید) دوم ۴۱-

س

- ۶۲) سجاد ولد ملا فتوحه عبدالحق، اول ۱۹۷-
 ۶۳) سر انداز خان، سوم ۱۷۵-
 ۶۴) سعد الله کابلی (صوفی) دوم ۱۳۵-سوم ۲۶۶-
 ۶۵) سلطان وقت، ولد عالمگیر، اول ۶۴-دوم ۵
 سوم ۶-۱۳۲-۲۲۱-۲۲۷
 ۶۶) سلیم علی (حاجی) دوم ۵۵-۶۰-۱۳۸-
 ۶۷) سید علی یار سید، دوم ۸۸-۹۵-۱۳۴-سوم ۷۱-
 ۱۱۳

ش

- ۶۸) شاه جیو (حضرت) دوم ۱۱۸-
 ۶۹) شاد خواجہ ترنری، اول ۳۵-۱۳۶-
 شاد افغان پشاوری (ملاحظه بوم ادغلی)
 ۷۰) شرف الدین حسین لامپوری (سید) دوم ۶۴-۶۵-
 ۸۷-سوم ۱۰۵-۱۷۴-
 ۷۱) شرف الدین سلطان پوری (شیخ) سوم ۱۳۳-۲۲۲-
 ۷۲) شمس الدین علی قفالی (سید)، اول ۲۳۲-
 ۷۳) شمس الدین خواجی، اول ۳۶-
 ۷۴) شمشیر خان، دوم ۱۱ (غالباً میر محمد جتوئی) سوم ۱۹۳-
 ۷۵) شهداد (ملا)، اول ۱۱۷-

ص

- ۷۶) ضیاء الدین حسین (سید) مطبق اسلام خاں، اول ۱۵-۱۶۹-سوم ۱۳-۱۵-اول ۲۱۸-دوم ۱۳۳-
 ۷۷) ضیائی مودودی (خواجہ) سوم ۶۷-

ط

- ۷۸) طاهر بدخشی جونپوری (شیخ)، اول ۹۱-
 ۷۹) طاهر بیگ (میرزا)، اول ۷۵-

ع

- ۸۰) عادل بیگ پسر کمال بیگ، سوم ۱۳۵-
 ۸۱) عارف کشمیری (قاضی) سوم ۵-
 ۸۲) عارف لامپوری (مولانا) دوم ۸۴-
 ۸۳) عبداللہ ولد قاضی محمد زاید کابلی (میر) اول ۲۱۰-۲۳۹-
 ۸۴) عبدالاحد وحدت (حضرت شاه گل)، دوم ۱۱۹-
 سوم ۳-۱۲۰-۱۶۸-۲۰۵-۲۲۸-
 ۸۵) عبدالحلیل دہلوی (عاطف) سوم ۱۴۱-۱۹۱-
 ۸۶) عبدالحکیم لامپوری، دوم ۱۱۰-
 ۸۷) عبدالحمید برهانپوری (شیخ)، اول ۷۷-
 ۸۸) عبدالحق شبلی (شیخ)، اول ۹۴-
 ۸۹) عبدالحق پشکالی (شیخ)، سوم ۱۹۹-
 ۹۰) عبد الرحمن علی (سلطان) سوم ۱۳۹-۱۴۵-
 ۹۱) عبد الرحمن نقشبندی (خواجہ) دوم ۱۶-
 ۹۲) عبد الرحمن برادر شیخ عرب بخاری (شیخ) سوم ۲۸-
 ۹۳) عبد الرحمن (سید) دوم ۷۰-
 ۹۴) عبد الرزاق (ملا)، دوم ۳۶-۳۷-
 ۹۵) عبد الرشید (حافظ)، اول ۱۹-
 ۹۶) عبد السلام کابلی (خواجہ) سوم ۱۷۷-

غ

۹۷۰، عبدالصمد کابلی (خواجہ) - اول ۴۳-۸۳-۱۸۸-

سوم ۳۱-۱۵۶-۲۱۴

عبدالعظیم جلال آبادی (ملاحظہ ہو محمد عظیم

۹۸۰)، عبدالغفار نجفی (خواجہ) دوم ۵۶-

۹۹۰)، عبدالغفور (حافظ) اول ۱۲۸

۱۰۰۰)، عبدالغفور سمرقندی (مولانا) اول ۱۵۷-

۱۰۱۰)، عبدالفتاح پسر میر محمد لغمان (میر) سوم ۲۵-

۱۰۲۰)، عبدالکبیر (حافظ) اول ۳۴-۱۶۶-۱۶۷-

۱۰۳۰)، عبدالکبیر کابلی (شیخ) دوم ۱۴-

۱۰۴۰)، عبداللطیف جمشیدزادہ (شیخ) سوم ۵۳-

۱۰۵۰)، عبداللطیف شکر خانی (شیخ) اول ۹-۱۱۵-

۱۶۰-۲۰۷-

۱۰۶۰)، عبدالرشاد اسلام خانی (خواجہ) سوم ۸-

۱۰۷۰)، عبدالرشاد بخشی کابلی (میر) سوم ۳۷-

۱۰۸۰)، عبدالرشاد پشاوروی (میر) سوم ۱۷۶-

۱۰۹۰)، عبدالرشاد مندی (حافظ) سوم ۱۷۱-

۱۱۰۰)، عبدالرشاد یا عبدالرشاد کولابی (خواجہ) - دوم ۱۳۱-

سوم ۳۳-۲۲۲-

۱۱۱۰)، عبدالہادی بدایونی (شیخ) اول ۲۳۳-

۱۱۲۰)، عبدالرشاد گیل (میرزا) اول ۲۵-۲۹-۵۷-۱۰۴-

۱۱۳۰)، عبدالرشاد (۱۳۳-۱۳۷-۱۴۱-۱۵۴-۱۸۲-۲۲۲-

۱۱۴۰)، عثمان کولابی (میر) سوم ۱۶۳-۲۳۶-

۱۱۵۰)، عرب بخاری (شیخ) اول ۱۵۵-۲۹-۶۶-

۱۱۶۰)، عزیز (میر) سوم ۱۸-

۱۱۷۰)، عطارد (میر) اول ۱۸۵-

۱۱۸۰)، عطارد (میر) اول ۱۸۵-

۱۱۹۰)، عطارد (میر) اول ۱۸۵-

۱۲۰۰)، عماد (میر) دوم ۱۰۸-

۱۲۱۰)، عمر انصاری (شیخ) سوم ۲۵۲-

۱۲۲۰)، عیسیٰ (قاضی) سوم ۹-

ف

۱۲۵۰)، فاضل کابلی (ملا) سوم ۸۰-

۱۲۶۰)، فتح خاں شیرپوری - اول ۱۵۲-

۱۲۷۰)، فصیح الدین (مولانا) دوم ۱۳۶-۲۱۹-

۱۲۸۰)، فضل اللہ بریلوی (شاہ) اول ۱۰۷-

۱۲۹۰)، فقیر اللہ بنگالی (شیخ) سوم ۹۷-

۱۳۰۰)، فیض اللہ بنگالی (شیخ) اول ۲۲۳-

۱۳۱۰)، فیض محمد فتح آبادی (ملا) سوم ۷۹-

ق

۱۳۲۰)، قاسم پٹنی (خواجہ) - سوم ۲۱۳-

۱۳۳۰)، قاسم پسر صوفی مغربی (ملا) - سوم ۲۳۵-

۱۳۴۰)، قاسم روپڑی (ملا) سوم ۵۸-

۱۳۵۰)، قلیچ اللہ خاں - اول ۱۱-

گ

۱۳۶۰)، گدا محمد (خواجہ) اول ۱۷۴-

۱۳۷۰)، گل بہاری (میرزا) سوم ۶۲-

۱۳۸۰)، گل محمد حق پشاوروی (ملا) اول ۲۱۲-

ل

۱۳۹۰)، لطف اللہ بن سیح خاں (میرزا) اول ۱۰۰-۱۷۶-

۱۴۰۰)، لطیف بخاری (میرزا) سوم ۱۰-۱۶۱-۲۳۱-

م

۱۵۷۰ محمد ملک الخانی (سید) سوم ۸۴

۱۵۸۰ محمد جهان اکبر آبادی (شیخ) اول ۲۱

۱۵۹۰ محمد جهان طالقانی (عاجی) اول ۲۰

۱۶۰۰ محمد جهان رستکی (طای) یا محمد خان دوم ۹۰ سوم ۱۵۸

۱۶۱۰ محمد حسین کابلی (صوفی) دوم ۱۱۱ سوم ۱۳۶-۲۱۰

۱۶۲۰ محمد حکیم ولد قاضی سلم (خواج) اول ۱۳۰-

۱۶۳۰ محمد حنیف کابلی (خواج) اول ۱۳-۲۲-۲۴-

۱۶۴۰-۱۵۸۰-۱۲۰-۸۹-۸۸-۸۷-۷۹-۵۵

۱۶۵۰-۱۵۹۰-۱۴۰-۱۳۰-۱۰۰-۸۰-۶۰-۲۰-۲۱

۱۶۶۰-۱۶۰۰-۱۴۰-۱۳۰-۱۰۰-۸۰-۶۰-۲۰-۲۱

سوم ۱۶۳۰-۷۴-۱۵۴-

۱۶۴۰ محمد خانی (سید) اول ۲۸-۳۹-۱۳۴-۲۱۱-

۱۶۵۰ محمد خلیل الله (برادر زاده شیخ) دوم ۱۳۰-۱۴۰-۱۵۰

۳-۱۹۵-۲۱۴-

۱۶۶۰ محمد رضا پیر رعایت خاں سوم ۸۶-

۱۶۷۰ محمد رؤف کابلی دوم ۱۳۳-

۱۶۸۰ محمد زاهد حیدر (صوفی) دوم ۱۰۵-

۱۶۹۰ محمد زیان پیر رعایت خاں سوم ۸۵-

۱۷۰۰ محمد زماں (سید) دوم ۶۰-

۱۷۱۰ محمد سید زید زید (شیخ) سوم ۱-۶۶-

۱۷۲۰ محمد سید فاروقی (شیخ) سوم ۲۰-

۱۷۳۰ محمد سید سارنگپوری سوم ۷۴-

۱۷۴۰ محمد سید سارنگپوری دوم ۷۲-

۱۷۵۰ محمد سیف الدین (محمد زاده خواج) اول ۱۹۰-

۲۳۵-۲۳۰-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-

۱۷۶۰ محمد شاه گزبردا (سید) دوم ۳۱-۳۹-۴۵-۱۵۷-

۱۷۷۰ محمد شریف خاں (عاجی) یا حاجی شرافت دوم

۵۳-۱۳۴-۲۰۶-

۱۷۸۰ محمد شریف بخاری (خواج) دوم ۱۳۶-۱۴۹-۱۵۱-

ماه (خواج) ملاحظه محمد مهدی پیر خواج جلد ۱۰

۱۳۱۰ محبوب علی لسانی سوم ۱۸۹-۲۲۴-

۱۳۲۰ محسن سیالکوئی (مولانا) دوم ۸۸-

۱۳۳۰ محسن کشمیری (شیخ) اول ۱۳۳-

۱۳۴۰ محمد ابراهیم (سید) ولد میر محمد خان اول ۷۸-

۱۳۵۰ محمد ابراهیم (سید) ولد شیخ میر دوم ۱۵۰-۱۵۱-

۱۵۲-سوم ۱۵۹-۱۴۳-۱۹۲-۲۲۵-

۱۳۶۰ محمد اسحق (سید) ولد شیخ میر دوم ۱۵۳-۱۵۴-

سوم ۱۵۹-۱۶۵-۲۲۶-

محمد اسراریل (سید) ملاحظه هو اسراریل-

۱۳۷۰ محمد اشرف (محمد زاده خواج) اول ۲۲۹-۲۳۸-

۱۳۵-۱۳۶-سوم ۲۵۳-

۱۳۸۰ محمد افضل (طای) اول ۷۰-۱۹۳-

۱۳۹۰ محمد افغان (عاجی) اول ۳۳-۱۴۱-

۱۴۰۰ محمد امین بخاری (مولانا) دوم ۱-۲۸-۱۲۷-

سوم ۲۹-۱۴۰-

۱۴۱۰ محمد امین حافظ آبادی (مولانا) دوم ۱۵۵-

سوم ۱۰۲-۱۹۶-

۱۴۲۰ محمد امین لاهوری (مولانا) اول ۱۱۹-۱۱۶-

۱۴۳۰ محمد اندرکها سرندی (شیخ) سوم ۱۰۴-

محمد اونسنگ (سید) (دین پناه سلطان عالمگیر)

(ملاحظه میر سلطان وقت)

۱۴۴۰ محمد باقر فتح آبادی دوم ۶۹-

۱۴۵۰ محمد باقر لاهوری (شیخ) دوم ۲۴-۱۴۱-۱۱۰-

۱۴۶۰-۱۴۷۰-۱۴۸۰-۱۴۹۰-۱۵۰۰-۱۵۱۰-۱۵۲۰-

۲۲۹-۲۳۸-

۱۴۷۰ محمد بن محمد طیب الهنایی دوم ۷۹-

- ۱۷۹۶ محمد شریف (سیادت پناه) سوم ۲۱۷
 ۱۸۰۶ محمد شریف کابلی (شیخ) اول ۱۱۲-۱۵۰-
 ۱۸۱۶ محمد شریف لاهیجی (حافظ) اول ۱۳-۱۳۱-
 ۱۸۲۲-۱۸۲۳-۱۸۲۴ سوم ۱۲-۱۳-
 ۱۸۲۶ محمد صادق بخاری ثم المدنی (خواج) اول ۴۴-
 سوم ۶۴-۱۱۰-
 ۱۸۳۱ محمد صادق پسر نصیر خان (میرزا) دوم ۲۳-۸۳-
 سوم ۱۶-۱۶۸-۲۱۵-
 ۱۸۳۶ محمد صادق یثربی (سوم) ۱۳۳-
 ۱۸۵۱ محمد صادق کابلی (حافظ) دوم ۱۱۷-۲۳۱-
 ۱۸۶۶ محمد صالح تناسیری (شیخ) اول ۱۰۵-
 ۱۸۷۱ محمد صالح کولابی (خواج) اول ۶۹-
 ۱۸۸۸ خورشیده الله (مخدوم زاده شیخ) اول ۶۳-۱۸۹-
 ۱۸۹۶-۱۹۱۵-۲۳۱- سوم ۲۵۴-
 ۱۸۹۶ محمد صدیق (مخدوم زاده شیخ) سوم ۷۰-۷۰-
 ۱۹۰۶ محمد صدیق بختی ملقب به هدایت (خواج) سوم ۹۱-
 ۱۹۱۶ محمد صدیق سوم ۱۰۳-
 ۱۹۲۳ محمد صدیق پشاور (مولانا) اول ۱۸-۵۶-
 ۵۹-۶۶-۸۴-۱۱۱-۱۱۴-۱۱۸-۱۲۲-۱۲۴-
 ۱۲۹-۱۳۳-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۲-۱۴۴-۱۴۹-
 ۱۷۹-۲۱۵-۲۲۰-۲۲۶-۲۲۸- دوم ۳-۱-
 ۳۵-۷۵-۱۲۰-
 ۱۹۳۱ محمد صدیق کشی (خواج) اول ۶۹-۱۶۱-
 ۱۹۴۱ محمد صدیق ملقب به نوحه پناه سوم ۱۲۹-۱۸۱-۲۰۷-
 ۱۹۵۱ محمد صادق کابلی (دوم) ۱۲-
 ۱۹۶۶ محمد عارف (هاجی) اول ۲۱۳-۲۲۵-
 دوم ۵۰-
 ۱۹۷۶ محمد عاشور بخاری (هاجی) اول ۱۴۵-
 دوم ۳۳-۱۳۲- سوم ۲۵۱-۲۵۱-
- ۱۹۸۸ محمد عبد الله (مخدوم زاده شیخ) اول ۶۸-
 ۱۱-۱۸۳-۱۹۱-۱۹۲-۲۱۹-۲۳۶-
 سوم ۱۱۷-۱۱۸-
 ۱۹۹۶ محمد عبد الله (پیر زاده خواج) اول ۸۵-۱۲۱-
 ۱۵۶-۲۳۰-
 محمد علی باربع
 (ملاحقه جوید علی باربع)
 ۲۰۰۶ محمد علیم جلال آبادی (شیخ) اول ۲۸-۱۳۰-
 ۵۴-۹۵-۱۱۲-۱۲۱-۱۲۷-
 ۲۰۱۶ محمد فاروق (خواج) اول ۶۰-۹۹-۱۰۶-
 ۱۰۸-۱۰۹-
 ۲۰۲۶ محمد فاروق (میرزا) اول ۸۰-
 ۲۰۳۶ محمد فضل الله حاجی (مشرع زاده) دوم ۱۲۸-
 سوم ۲۵۰-
 ۲۰۴۶ محمد قلی (ملا) اول ۶۲-
 ۲۰۵۶ محمد کاشف اول ۸۲-۱۴۲-۱۷۲-
 ۲۰۶۶ محمد کاظم (خواج) اول ۹۶-۲۳۴-
 ۲۰۷۶ محمد محسن (حافظ) دوم ۶۷-
 ۲۰۸۶ محمد مسافر (ملا) اول ۷۲-
 ۲۰۹۶ محمد معصوم (دوم) ۱۲۵-
 ۲۱۰۶ محمد معین (دوم) ۴۶-
 ۲۱۱۶ محمد مقیم اول ۵۱-
 محمد کی جعفر خان (خواج)
 ۲۱۲۶ محمد منصور (میر) اول ۸۷-
 ۲۱۳۶ محمد موسی (شیخ) سوم ۷۵-۱-
 ۲۱۴۶ محمد مؤمن گیلانی ثم بریل پوری (شیخ) دوم ۵۸-
 ۹۴-۱۲۴-
 ۲۱۵۶ محمد میرک سبک به خشی گزین پور (دوم) ۱۱۲-
 سوم ۴۹-۶۰-۲۴۰-

(۲۲۴) مومن (خواجہ) قاضی زادہ سوم ۱۲۷-۱۸۵

(۲۲۵) میر بلوکی (شیخ) سوم ۱۴۶

(۲۲۶) میر بیگ کولانی سوم ۱۴۹ میرزا خان (مخدوم) (مخدوم)

(۲۲۷) میرک شخ (سیادت دستگاہ) اول ۳۰-۱۲۷

ن

(۲۲۸) نصیر خان سوم ۲۱۱

(۲۲۹) نظام الدین کولانی (حاجی) دوم ۸۲

(۲۳۰) نعمت اللہ بنگالی (سید) سوم ۱۳۳-۱۷۲

(۲۳۱) نعمت اللہ قادری (شاہ) اول ۲۷-۷۴

(۲۳۲) نعمت اللہ شاہری (ملا) اول ۱۳۶-۱۳۹-۱۵۱

(۲۳۳) نور محمد بامد سید (دوم) ۹۹-۹۶-۹۴ سوم ۲۵-۱۶۶

(۲۳۴) نور بیگ (صوفی) اول ۲۰-۲۱ سوم ۲۱

(۲۳۵) نور محمد شیخ (شیخ) اول ۹۳

(۲۳۶) نور محمد سوری (شیخ) سوم ۲۸

(۲۳۷) نور محمد اوراوشی (میر) سوم ۱۸۲-

و - ہ - ی

(۲۳۸) دلی محمد جی (شیخ) (شاہ جی) (دوم) ۱۱۵-۱۳۲

(۲۳۹) دلی محمد خان (ملا) اول ۲۱۸-۲۲۰-۲۲۳

(۲۴۰) دلی محمد (میر) اول ۳۲-

(۲۴۱) بغیر نام کے اول ۱۳-۳۱-۲۵۵

خواتین کے نام

(۲۴۲) بیگم جو سوم ۸۹

(۲۴۳) جانان بیگم اول ۲۳-۵۴

(۲۴۴) عالی بیگم سوم ۱۸۲-

(۲۴۵) سید بی بی دوم ۳۳

(۲۴۶) ماہ جو دوم ۱۱۳-

بغیر نام کے خواتین کے نام: (دوم) ۵۱-۷۵-۱۸۷

تہذیب

(۲۱۷) محمد نعمان (میر) اول ۸-۱۷-۵۲-۹۷-۱۰۱

(۲۱۸) محمد (میر) اول ۱۰۳-۱۲۲-۱۶۳-۱۸۲-۲۰۳

(۲۱۹) محمد (میر) اول ۲۲۱-۲۲۲

(۲۲۰) محمد نقشبند (مخدوم) (مخدوم) (مخدوم) اول ۶۷-۱۱۳-۱۹۳

(۲۲۱) محمد (میر) اول ۱۹۵-۲۳۷-۲۴۷-۲۵۷

(۲۲۲) محمد نقی سوم ۱۰۶-

(۲۲۳) محمد وفا حصاری (خواجہ) اول ۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب مدظلہ العالی کے دو تاریخی شاہکار

”انوار معصومیہ“

حضرت مجدد الف ثانیؒ کی اولاد دروڑا کے حالات میں
یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ کے خلیفہ و جانشین
فرزند حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی سوانح حیات پر خصوصاً
روضة القیومیہ رکن دہم، سوم اور چہارم نیز اور بہت سی متعلقہ
کتابوں سے استفادہ پر مبنی ہے۔ حضرت عروۃ الوثقیٰ ہی کی
ذات گرامی ہے جنہوں نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے
تجدیدی کلام نامہ کو زرنہ و باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیا۔
اور آپ ہی تعلیمات مجددی کے اصل شاعر ہیں اور عید ہمارے
کے علمبردار ہیں بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ ہی سے مستفید ہیں۔
یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ اگر حضرت مجدد کے اسلاف
اجداد کے حالات پیش کرتی تو زبردست کتاب آپ کی اولاد
کی تفصیل سامنے لاتی ہے اس طرح یہ کتاب حضرت مجدد الف ثانیؒ
ہی کا مکمل ہے خصوصاً کا اندازہ ذیل کے عنوانات سے ہو سکتا ہے۔

حضرت عروۃ الوثقیٰ کی حیات مبارکہ، سفر نامہ حج، اوراد
معمولات، کشف و کرامات، اجاب کے خواب اور ان کی تعبیریں،
اجاب کے مکاتبات اور ان کے حل، بعض اہم سوالات اور
ان کے جوابات، تعلیمات، اولاد احماد خواجہ سیف الدین
خواجہ محمد نقشبند، خواجہ محمد زبیر، خلفاء، شاہان مغلیہ پر
ایک نظر، مکتوب الیم، شجرہ وغیرہ نعمات

سائز ۲۲x۱۸ قیمت

”حضرت مجدد الف ثانیؒ“

حضرت مجدد الف ثانیؒ اور ان کے اسلاف اجداد کے حالات میں
حضرت شاہ صاحب مدظلہ العالی کی یہ وہ
محکمہ الآثار الیف ہے جس کا دوسرا ایڈیشن بھی قریب الختم
ہے۔ یہ کتاب بالخصوص زبدۃ المقامات، حضرات القدس
اور روضۃ القیومیہ کے رکن اول سے استفادہ پر مبنی ہے
یہ حضرت مجدد الف ثانیؒ سے متعلق جو قدر سوانح لکھی
جائیں گی ان سب کی جامعیت اس کتاب میں آگئی ہے
علاوہ ازیں اور بھی بہت سی کتابوں کا چمچور ہے کتاب کی
خریوں کا انوار نہ صرف جزیل فہرست مضامین پر ہو سکتا ہے
فہرست مضامین ۱۵ صفحات و تعارف چھپی لفظ
مقدمہ ۳ صفحات - سلسلہ نسب ۲۶ صفحات - سلسلہ
طریقیت ۸۲ صفحات - حیات مبارکہ ۹۰ صفحات - وفات
۱۱ صفحات - معمولات ۲۲ صفحات - کشف کرامات ۱۹ صفحات
ملفوظات ۱۵ صفحات - دعوت و تجدید کا پس منظر ۵۳ صفحات
مجددیت ۲۲ صفحات - تجدیدی کارنامے ۱۵ صفحات
شواہد تجدید ۱۵ صفحات - یغرضین اور ان کی تردید ۱۰ صفحات
تعلیمات ۸۹ صفحات - تصانیف ۱۲ صفحات - اولاد احماد ۲۶ صفحات
خلفاء ۱۵ صفحات - مکتوب الیم ۲۰ صفحات - کل تعداد ۸۳۲ صفحات -
اعلیٰ درجہ کاغذ، آتش طباعت، مضبوط جلد و خوبصورت

گر و پش، سائز ۱۸x۲۳ قیمت ۴۲ روپے

شائع کردہ: ادارہ مجددیہ، ناظم آباد ۳، کراچی

ادارۃ فی دینیہ کی جملہ مطبوعات

- اثبات النبوة :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانی کا مشہور رسالہ۔
- انوار معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کی جامع سوانح اذکار معصومیہ و مناقب الحرمین۔
- تبلیلیہ :- (عربی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانی کا مشہور رسالہ۔
- حضرت مجدد الف ثانیؒ :- حضرت مجددؒ کی جامع اور مفصل سوانح۔
- حیات سعیدیہ :- حضرت خواجہ محمد سید احمد پوریؒ کی جامع سوانح۔
- ریڈیو تعاریز :- حضرت مولانا سید ذوالحسین شاہ صاحبؒ کی جملہ ریڈیائی دینی و اخلاقی تعاریز۔
- زیۃ الفقہ :- خلاصہ عمدة الفقہ، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ۔ حصہ دوم کتاب الصلوۃ۔
- حصہ سوم کتاب الزکوۃ و کتاب الصوم۔
- طریقہ حج اور دعائیں حج کا مختصر اور حج کی دعائوں کا مفصل مجموعہ مع اردو ترجمہ۔
- عمدة السلوک :- تصوف پر جامع کتاب جو متعدد بار شائع ہو کر مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔
- عمدة الفقہ فقیر سیت جامع کتاب، حصہ اول کتاب الایمان و کتاب الطہارہ، حصہ دوم کتاب الصلوۃ، حصہ سوم کتاب الزکوۃ و کتاب الصوم، حصہ چہارم کتاب الحج۔
- نگارستانہ عربی، عربی سیکھنے کے لئے بہترین رسالہ۔
- نگارستانہ مناجات، عربی فارسی اور اردو مناجات کا بہترین رسالہ۔
- صلوات معاد :- حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ (فارسی مع اردو ترجمہ)۔
- معارف لدنیہ :- (فارسی مع اردو ترجمہ) حضرت مجدد الف ثانیؒ کا مشہور رسالہ۔
- معجم القرآن :- لغات القرآن پر بہترین کتاب، الفاظ القرآن ترجمہ و حوالہ جات۔
- مقامات زہاریہ :- حضرت مولانا سید ذوالحسین شاہ صاحبؒ کی جامع سوانح۔
- مکتوبات معصومیہ :- حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے مکتوبات ہر سہ دفتر کا اردو ترجمہ۔
- ہدایت الطالبین :- فارسی مع اردو ترجمہ۔

ملنے کا پتہ : ادارۃ مجددیہ، ۵۲/۲-ایچ۔ ناظم آباد ۳ کراچی ۱۰